

U161574, Date 23-12-03

Title - AHRAR ISLAM.

Author - Abdul Kalam Azad.

Publisher - Siddique Book Dipo (Lucknow).

Date - N.A

Pages - 68.

Subject - Islamiyat - Falsafa-i Falsafa-i Islam.

10.1

10.2

10.3

10.4

10.5

10.6

10.7

10.8

10.9

10.10

10.11

10.12

10.13

10.14

10.15

10.16

10.17

10.18

10.19

10.20

10.21

10.22

10.23

10.24

10.25

10.26

10.27

10.28

10.29

10.30

10.31

10.32

10.33

10.34

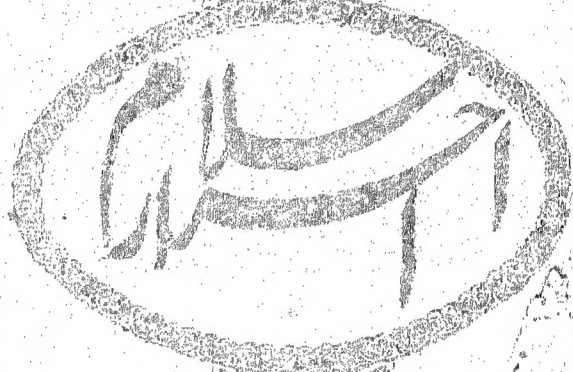
10.35

10.36

10.37

10.38

A
69



بازار...

ماہنامہ اخبار اور اس کے مضامین

حیاتِ محمدیؐ کی ساری باتیں سیرتِ نبویؐ کے حالات و احوال
 شہداء و شہداء کی ساری باتیں سیرتِ شہداء کے حالات و احوال
 سدا انقلابات کے ہر دو سال میں مکتبہ حیات و سیرت کے ادارے
 حیاتِ افضل پر مبنی حیاتِ افضل اور حیاتِ افضل کی ساری باتیں سیرتِ
 برحقہ کی ساری باتیں سیرتِ برحقہ کی ساری باتیں سیرتِ
 یادِ زندگانی سیرتِ یادِ زندگانی کے حالات و احوال
 ملا و سارا سیرتِ ملا و سارا سیرتِ ملا و سارا سیرتِ ملا
 انوارِ شمس سیرتِ انوارِ شمس کے حالات و احوال
 عرفانِ فی سیرتِ عرفانِ فی سیرت کے حالات و احوال
 دلائلِ نبوی سیرتِ دلائلِ نبوی کے حالات و احوال
 زکریا سیرتِ زکریا کے حالات و احوال
 ماریہ سیرتِ ماریہ کے حالات و احوال
 کربلا سیرتِ کربلا کے حالات و احوال
 سحر و جادو سیرتِ سحر و جادو کے حالات و احوال
 قرآن و حدیث سیرتِ قرآن و حدیث کے حالات و احوال
 و غیرہ سیرتِ و غیرہ کے حالات و احوال
 و غیرہ سیرتِ و غیرہ کے حالات و احوال

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

احقر الاسلام

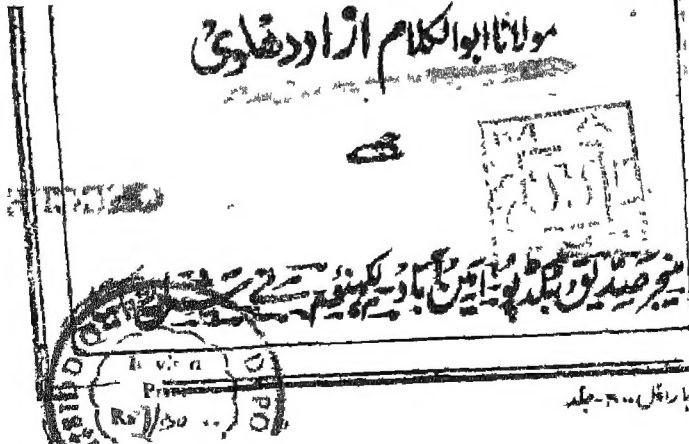
الحريه في الاسلام
نظام حكومت اسلاميه

M.A. LIBRARY, A.M.U.



U101574

از
مولانا ابوالکلام آزاد دہلوی



LINE SECTION

﴿احرار اسلام﴾

۱۰۱۵۷۲
الحرية في الاسلام
نظام حکومت اسلامی

دوم و ہر ششم ای میلہ (۲۲: ۲۶)

(۱)

تمام دنیا میں جو بیعت کے خواہاں ہیں، سب ہیں۔ شخصی اعتبار سے
مطلق الملکی سے ہر جگہ نفرت کی باری ہے، اور اس حقیقت کا اعتراف ہم یہ ہے
کہ قانونی و سیاسی آزادی میں تمام انسان مساوی الرتبہ ہیں۔ قوم کو اپنے خدایت
ملک سے تفتیح کا حق حاصل ہے۔ وہ اس حق میں دوسروں پر مقدم ہے۔

دنیا کی تمام قومیں اس حقیقت پر ایمان لائیں ہیں، اور ہر ملک ذریعہ
کوشش ہے اس کے حصول کے لیے کوشاں ہیں۔ بعض کوششیں مفصل
مکمل پہنچ چکی ہیں، اور بعض پہنچنے کے قریب ہیں۔

لیکن مسلمان جو دنیا کی آبادی کا پانچواں حصہ ہیں، اب تک اس
حقیقت سے بے خبر ہیں، اور جو باخبر ہیں، اس کے تصویب کی اسکی صورت
میں سب سے زیادہ اس حق طلبی و ادعا و جماعت میں سب کے آگے گناہوں
کو مہیا ہے تھا، کہ ان کا پیغمبر دنیا میں صرف اس لیے آیا، تاکہ وہ انسانوں

کو انسانوں کی غلامی سے نجات دلائے۔

یورپ کی قویں دور سے کھڑی مسلمانوں کے اعمال و حرکات جیل عربیہ تحقیق
کھاتا شادیکھ رہی ہیں، ہکوار راہ لطف و اکرم اس راستے کے شہر اندر خطر آتے
سے مطلع کیا جاتا ہے، اور وعید و تہدید کی کرکس میں تنبیہ کرنے والی آواز
سنائی دیتی ہے کہ ”دیکھنا! اس زنجیر کو جس سختی سے کاٹنا چاہو گے، اویسی
سختی سے یہ پاؤں میں اور زیادہ لیٹ جائے گی، اکثر واعظین سیاست
از راہ شفقت و نصیحت دینی ہکو یہ بھی تلقین کرتے ہیں کہ حریت حکومت
کے لیے اس قسم کی کوششیں درجہ و جہد، قیامات قرآنہ کے خلاف اور
تاریخ اسلام کے منافی ہیں۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ واقعات تازہ نے مسلمانوں کی حیثیات زندہ
کر دیے ہیں، انکو اپنا ازیا و رفہ خواب بھر یاد آ گیا ہے۔ اتباع احکام ربانی
کے لیے ان میں ایک نیا ولولہ پیدا ہو گیا ہے، اور اسلام کی حریت و
آزادی کے اسباق پر پھر اونھوں نے نظر ڈالنی شروع کر دی ہے، اس
لیے ان کے ناصحین و شقیقین سیاست کو انکی ہدایت سے باہوس ہو جانا
چاہیے کیونکہ انکا اب گمراہ ہی ہونا ان کے حق میں ہدایت سے بہتر ہے۔

واللہ یفعل ما یشاء علیٰ من یرید منہ مستقیم

نوبت زہد و فرود شان ریاکار گزشت

وقت شادی و طرب گردن زلف نجات!

اسلام خود اپنے میان کے موافق رہتا انتانی الان فی احسنہ و

فی الآخرۃ حسنة، "دین و دنیا کی اصلاح کے لیے آیا تھا، اور اسی لیے دونوں جہان کی برکات اس کے ساتھ تھیں، یہ اگر فرض کر لیا جائے کہ اسلام کے خزانہ ہدایت میں جنات سیاست و نیادی کا وجود نہیں، تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ نصف خدمت انسانی انجام دہی سے وہ مقصود رہا، جس کا پتہ بھی کوئی مسلمان نہیں کر سکتا اس لیے ضروری ہے کہ مسلمان اسلام کے کارنامہ ہائے سیاسیہ اور طرق اصلاح حکومت دیوبند سے آج وائیت حاصل کرے۔

ظہر الفساد فی البر و البعد

آج سے ۱۳۳۱ برس پہلے کا واقعہ ہے کہ دنیا استبداد و استعجاب کے عذاب الیم میں مبتلا تھی۔ خلاصی کی زنجیروں نے اسکا بند بند بکڑ کر رکھا تھا۔ فرماں رواں ملک، امرائے شہر و رؤسائے قبائل، اپنے اپنے حلقے فرماں رواں ہیں "اربابکھن دون اللہ" تھے، اور ان کے ہاتھ میں ان کے اطاعت گزار اور پیرو بالکل مثل محذوم الادرارۃ آلات عمل کے تھے جنکی زندگی کا موضوع واحد صرف اپنے قادر قابض کی تکمیل ہوائے نفس، ورجحان و اعتبار مرصعات تھا۔ صداقتوں کی حقیقت اور امور واقعات کی حقیقت فیصلہ سلاطین و امرا کے چشم و ابرو کا ایک اشارہ، اور ملک و رؤسائے کام و دین کی ایک جنبش کرتی تھی۔ مسیح سے ۱۰۰۰ برس پہلے، ذات شاہی سر قتل سے مستصفا، سر احترام فوق العادۃ سے مقدس، اور ہر نقص عیب سے مبرا تھی، کیونکہ وہ خدا تھی۔ خدا کا سایہ تھی، یا کہ از کم مرتب انانیت

سے ایک بالائے شے ضرور تھی!

فراعہ مصر دیوتا تھے۔ اسی لیے مصر کے ایک فرعون نے مسیح سے ۱۷۰۰ برس پہلے اپنے درباریوں کو کہا تھا "اذا حکم الہ علیٰ موسیٰ کا خدا کون ہے؟ تمہارا بڑا خدا تو میں ہوں، کلدانیوں کے ملک میں غورد یاہل کی پرستش کے لیے مکمل بنتے تھے، ہندوستان کے راجہ دیوتاؤں کے اور آریہ کر زمین پر اترتے تھے، روما کا پوپ خدا کے فرزند کا جانشین تھا، اور اُس کا آستانہ قدس سجدہ گاہ لوک ساطین۔

روم کے قیصر اور فارس کے کسریے، گودیوتا تھے، لیکن فطرۃ بشریہ سے منزہ، اور مرتبہ انسانیہ سے بلند تر مسمیٰ تھے، جن کے سامنے بیٹھنا ممنوع، جن کے سامنے ابتدا کلام گناہ، جھکا نام لینا سوادب، اور جنگی شان میں دلی سماعۃ امن بھی موجب قتل تھا۔ بیت مال ملی سامان معصوم، رعایا کے ملک غلامان درگشاہنشاہی تھے۔

دنیا اسی قعدہ و غلامی اور ذلت و حقیر میں تھی کہ بچہ اعر کے سوا صل پر ریگستانی سرزمین میں ایک "عربی پادشاہ" کا ظہور ہوا، جس نے اپنے معجزانہ زور توانائی سے قیصر کسریے کے تخت الٹ دیے، بابائے رومۃ الکبرے کے ایوان قدس کی بنیادیں ہلا دیں، قعدہ و غلامی کی زنجیریں اسکی شمشیر آہنی کی ایک ضرب سے کٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گئیں، اور استقلال ذات و فکر، حریت، خیال و رائے، و شرف و احترام نفس، مساوات حقوق، اور ابطال شاہنشاہی کی روشنی دنیا کے قدیم (۱) کے قلب سے کلک کر تمام دنیا میں پھیل گئی۔

شاہان عالم مرتد و کفر و بدعت و معصویت سے اگر کرنا مصلح انسانی ہو گئے اور عام انسان مصلح غلامی و جہالت سے بلند ہو کر مصر و بابل کے دیوتاؤں اور روم و ایران کے قصور کے سر کے پہلو پہلو کھڑے ہو گئے اور بقول گیسہ بن (مشہور مؤرخ) "قواسل وزندہ دلی جو صوملوں اور خالقاہوں میں بڑی سوتی تھی، عسکر حجاز کی آوازوں سے چونکتی پڑی، اور اسلام کی اس سنی سوسائٹی کا ہر ممبر حسب استعداد فطرت و حوصلہ اپنے اپنے مرتبہ پر پہنچ گیا" (۲) یہ عجیبہ قدرت و توانائی کیا تھی؟ جلال روحانی سے بھری ہوئی ایک آواز تھی جو بوقیاس کی پہاڑی سے بلند ہوئی، اور جس سے گنبد عالم کا گوشہ گوشہ گونج اٹھا، کہ اے اہل عالم!

اتھاوالی کلمۃ سواء آؤ، ایک بات جو اصولاً و عقلاً ہم میں تم
یبنادینکم ان لا تعبد میں تعلق علیہ ہے، اٹھ کر عبادت بھی
لا اللہ ولا شریک لہ تسلیم کر لیں، یعنی خدا کے سوا کسی کی پرستش
شیئا ولا یخضع بعضنا نہ کریں، نہ اس کی خدائی میں کسی
بعضنا ان یکا من دون کو شریک ٹھہرائیں، اور نہ ہم خدا کے
اللہ (۳: ۵۷) سوا ایک و سمر کے کو اپنا خدا اور آقا بنائیں۔

اس ایک آواز سے انسانی جباری و اُلُوہیت کے بُست
سنگوں جو گر گر رہے تھے، شمشاد یوں کا پراسرار عجیبہ بخواص طلسم ٹوٹ گیا،
بادشاہ، خادم، رعایا، بیت المال و خزانہ عمومی۔ اور تمام انسان مساوی و رتبہ
قرار پا گئے۔ عرب کے بادشاہ نے نہ اپنے لیے قصر و ایوان طیارا کرایا، نہ قلعہ و

یہ تو عربیے باہر کا حال تھا خود عرب کنگ حال کیا تھا یہ اطراف عرب میں،
یامہ، افسان، جبرہ، بحرین، عمان، یمن، روم و فارس کے ماتحت جو ریاستیں تھیں،
وہ تو ستر ہزار روم و ایران کے رنگین رنگی جہتی تھیں۔ لیکن وسط عرب
کی بھی حالت یہ تھی کہ اسلام سے پہلے وہ بالکل مقلد و فوضویت تھا جس طرح
قبیلے کا خدا الگ تھا، اس طرح ہر قبیلے کا شیخ بھی الگ تھا، آپس کی جنگ و جدال
اور جھڑپیں مثال نے نام ملک کو کارزار بنا رکھا تھا، بے اطمینانی و بے امنی عرب
کے گوشہ گوشے میں موجود تھی، قبائل کا ایک دوسرے کے مملوکات پر غارتگری
بہترین سبب تھی۔ اس پر شعر کے قبائل مغزیہ قصائد کہتے تھے، اور ہر شخص
دوسرے کی عزت و مال کو اپنے لیے بہترین ہدف قرار دیتا تھا۔

غرض کہ دنیا کے اس خشک بے آب ملک کا چیرچہرہ انسانوں کے
خون سے سیراب کیا جا رہا تھا کہ دفعۃً سلطنتِ الہی کا ظہور ہوا، اور وادیِ مکہ
میں عرب کے سب سے بڑے مجمع کے اندر اس کے اس فرمان کا اعلان
کیا گیا، کہ اے اولادِ آدم!

الان دما کہ ۲۰۱۰ء کو
حرمت علیکم کجروۃ
یومکم۔ ہذا فی شہرکم

پوشیار پہچاؤ کہ آج حبان اور سال کی
حرمت قائم کی جاتی ہے، جس طرح
کہ آج کے روز اس شہر مکہ میں۔

هذا في بلدكم هذا ۱۰۰ اور ابس باوج میں حرمت ہے
 کل شیء من امر ہوشیار ہو کر جاہلیت کی تمام باتیں
 الجاہلیۃ تحت قدمی آج میرے پاؤں کے نیچے ہیں۔ ایام
 موضوعہ و دماء الجاہلیۃ جاہلیت کی خوں ریزی اور اس کے نظام
 موضوعہ و ان اول دم کے تمام واقعات آج سے فراموش ہوں
 اضعہ من دماثنا سب سے پہلے میں خود اپنے عزم زاد
 دم ابن السبیعة الحارثی بھائی ابن ربیعہ بن حارث کا خون
 (الحارثیث : صحیح) فراموش کرتا ہوں۔

یہ ایک وار تھی، جس سے عجب کے پر شور شرعنا میں سکوت طاری ہو گیا، امر عام
 کا بڑھ چکا گیا، حکومت الہی کے اس داعی نے نصرانی شاہزادہ طے سے فرمایا تھا کہ
 عرب کی بے اطمینانی سے نہ گھبراؤ۔ وہ وقت آئے گا کہ ایک بڑھیا سونا اچھالتی
 ہوئی عرب کے ایک گوشے سے دوسرے گوشے میں بھجوائے گی، اور کوئی
 اس سے تعرض نہ کرے گا، پس وہ وقت آگیا کہ بڑھیا سونا اچھالتی ہوئی ایک
 گوشے سے دوسرے گوشے میں ٹھکٹی اور کسی نے اس سے تعرض کیا۔

تاسیس اہل اسلام حکومت

اس سلسلہ میں عجیب بات یہ کہ اسلام نے حکومت اسلامی کا جو
 نظام قرار دیا، وہ ایک ایسی چیز تھی، جو اس کے گرد و پیش کے نظامات حکومت
 میں کہیں بھی موجود نہ تھی۔ اس نے ایک قاعدہ قانونی و جمہوری حکومت
 کی بنیاد ڈالی، حقوق عامہ کی تشریح و تعین کی، تعزیرات و حدود و جرائم کے

مناسب قائم کیے۔ مالی، ملکی، اور انتظامی قوانین وضع کیے، عدل و انصاف کی تعلیم دی، قانونی اسلحہ و اسلحا و شخص کی عاقبت کی شخصی حکومت ذاتی اختیار کو یکس قلم شناویا۔

یہ سب بیانات ہیں جن کی تفصیل و اثبات کے لیے موجودہ اصول جمہوریت و جمہوریت کی بنیاد پر متعدد مباحث طے کرنے چاہئیں۔

نظام جمہوریت

ایک بہتر سے بہتر حکومت کے تخیل کے لوازم کیا ہیں؟ اس کے جواب میں ہمارا موجودہ سیاسی طرزِ چارن دفعات سے بہتر کوئی شے نہیں پیش کر سکتا ہے (انقلابِ فرانس) کے شدائد و مصائب کے بعد اٹھارہویں صدی میں مرتب ہوئے، اور جن پر کچھ جمہوری حکومتوں کا عمل ہے یعنی:

- (۱) حکومت جمہور کی ملک ہے، وہ ذاتی یا فائدہ ملی ملک نہیں۔
- (۲) تمام اہل ملک ہر قسم کے حقوق و قانون میں مساوی ہیں۔
- (۳) رئیس ملک (پریسیڈنٹ) جسکو اسلام کی اصطلاح میں امام یا خلیفہ کہتے ہیں، اس کا تقرر ملک کے انتخاب و اختیار عام سے ہو، اور اس کو دیگر باشندگان ملک پر کوئی ترجیح نہ ہو۔

(۴) تمام معاملات ملکی اور امور انتظامی و قانونی ملک کے اہل الکراۃ اشخاص کے مشورہ سے انجام پائیں۔

(۵) بیت المال یا خزانہ ملکی عام ملک کی ملکیت ہو۔ رئیس کو بشورہ ملک و اہل محل و عقد کے آپس صرف کا کوئی حق نہ ہو۔

ان دونوں آیتوں میں پہلی آیت میں حکومت کے لیے شورہ عام کا حکم دیا گیا ہے، اور دوسری آیت میں اس حکم کی تعمیل کی تلقین کی گئی ہے۔ ان دونوں آیتوں سے چند باتیں ظاہر ہوتی ہیں:

(۱) حکومت اسلامیہ میں شورہ عام شرط ہے۔

(۲) حکومت کی اضافت عام مسلمانوں کی طرف کی گئی ہے۔

جس سے یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حکومت اسلامیہ کسی کی ذاتی ملک نہیں بلکہ ہوا اسلام کی ملک ہے۔

(۳) تیسری بات اس سے یہ ثابت ہوتی ہے کہ مسلمانوں

کا صدر اول میں ہی عمل تھا، کیونکہ بغیر تاریخ سے مددیہ ہوئے، خود قرآن ہم کو بتاتا ہے کہ جو ان کی حکومت باہمی مشورے سے ہے۔

قرآن مجید کی ان آیات میں ہر ایک اپنے دعوے کے اثبات

کے لیے کسی دوسری دلیل کی احتیاج نہیں، لیکن واقعات کے سلسلہ

ترتیب اور اعدائے اسلام کی تباہیت کے لیے ہر ایک دیگر واقعات کا بھی

اضافہ کرنا ہے جس سے اس کا اعلیٰ رُخ اور زیادہ واضح ہو جائے:

(۱) آل حضرت صلعم نے اور خلفائے راشدین نے

رہنما باشین کسی عزیز یا اپنے بیٹے کو نہیں بنایا۔

(۲) تمام معاملات ضروری میں آل حضرت اور خلفائے

راشدین مہاجرین و انصار سے خصوصاً اور عام مسلمانوں سے عموماً مشورہ

لیتے تھے۔

(۳) خلفا کا تقریباً بیسویں شوریٰ عام ہے ہوتا تھا۔

(۴) بیت المال عام مسلمانوں کا حق تھا۔ کبھی ذاتی طور پر اس کو صرف میں نہیں لایا گیا، اور اسی لیے اس کا نام ”بیت مال المسلمین“ تھا۔ حالانکہ اگر اسلام شخصی حکومت کی بنیاد رکھتا تو ضرور تھا کہ امر مذکورہ، بالکل یہ حکومت اسلامی میں مقفود ہوتے۔

الغرض آیت مذکورہ کے علاوہ خلفا کا عام مجمع میں انتخاب، آزادی و حریت کے ساتھ ان کے احکام و اعمال کا انعقاد، امور ممتہ میں خلفا کا اہل الرائے اور راباہ حل و عقد سے استشارہ، بیت المال کی شخصی حرمت اور اس کا ”خزینہ عمومی“ ہونا۔ اس کا حکم ترین ثبوت یہ کہ اسلام میں حکومت، جمہور ملک کی طاقت کا نام ہے۔ وہ کوئی شخصی استبداد نہیں۔

تمام اہل ملک وراثت حقوق، قانون اور قواعد ملک میں مساوی ہیں

درحقیقت یہ اسلام کی واضح ترین خصوصیت ہے

اگر اس کی نظر میں آقا اور غلام، معزز اور حقیر، چھوٹا اور بڑا، امیر اور فقیر، سب برابر ہیں صہیب و بلال جو آزاد شدہ غلام تھے، سرداران فوج کے پہلو بہ پہلو ان کا نام ہے۔ اسلام کے سامنے صرف ایک ہی چیز ہے جس سے انسانوں کے باہمی رتبے میں تفریق ہو سکتی ہے، یعنی تنوع اے اور حسن عمل۔

۱۴ : ۲۹۱) ان اکثرکم عند اللہ انما کم تم میں زیادہ مستزوی ہے — یہ جو زیادہ متقی ہے۔

رسول اللہ (صلعم) نے صرف ایک فقرے میں مراتب کی تفریق کر دی :

الاکرم : التقویٰ تزنیہ (باب مفاخرت) بزرگی اور بڑائی ، صرف تقویٰ و حسن عمل ہے۔

لیس لاحد علی احد فضل (باب مفاخرت) ایک کو دوسرے پر فضیلت دینی اور تقویٰ کے سوا اور کوئی حق ترجیح و فضیلت نہیں ہے۔

الناس کلہم بنو آدم وادم (مفخرت) تمام انسان آدم کی اولاد ہیں اور آدم شئی سے بنا تھا ، پس سب آپس میں برابر ہیں۔

مساوات قانونی کی اصلی تصویر صرف اسلام کے موقع ہی میں مل سکتی ہے۔ قانون اسلام کی نگاہ میں حاکم و محکوم اور امام و عامہ الناس یکساں ہیں۔ کیا اسلام سے پہلے یہ ممکن تھا کہ بادشاہ اپنی رعایا کے مقابلہ میں ایک معمولی آدمی کی طرح عدالت میں حاضر ہوا ؟ حضرت عمر اور ابی ابن کعب میں ایک معاملہ کی نسبت نزاع ہوئی۔ زید بن ثابتؓ کے اہل مقدمہ پیش ہوا۔ حضرت عمر جب ان کے پاس گئے تو انھوں نے تنظیم کے لیے جیلہ خلی کر دی حضرت عمر نے فرمایا : ابرہہ تابعہ

یہ پہلی بار تصانیف ہے جو تم نے اس مقدمے میں کی، یہ کہہ کر اپنے فرقہ کے
برابر بیٹھ گئے۔ (کتاب النحر ج)

اسی طرح حضرت امیر حبیب ایک مقدمہ میں مدعا علیہ بن کر آئے تو
اُن کو مدعی کے برابر کھڑا ہونا پڑا۔ (عقد الفرید)

عہد عباسیہ میں حکومت اسلامی کی خصوصیات بہت کم باقی
تھیں، لیکن پھر بھی جب مدینہ کے قایموں نے خلیفہ منصور پر درار القضا
میں دعوے کیا، تو خلیفہ کو تھا اُن قلیوں کے دو شرح دوش قاضی کے
سامنے آنا پڑا۔ مامون کے دربار میں اُس کے بیٹے عباس پر ایک ٹٹےھیانے
نالش کی۔ اور شہزادہ عباس کو برسر دربار بڑھیا کے سامنے کھڑے
ہو کر اپنے مقدمہ کی سماعت کرنی پڑی!

قانون اسلامی میں قریب و بعید کا بھی کوئی امتیاز نہیں،
اُن حضرت نے صاف فرمایا:

عن عبادة بن الصامت قال قال
رسول الله صلعم و اقيموا حدود
الله على القريب والبعيد
ولا تفضلواكم في الله فوسدة
الارض (ابن ماجة كتاب
الحساب و البر)

خدا کے حدود و یعنی خدا کے
مقرر کردہ قوانین و آئین و ور
و قریب و بعید
پر یکساں جاری کرو، اور خدا کے
معاملہ میں تم ملامت کرنے والوں
کی ملامت کی پروا نہ کرو۔

الحمد لله في الاسلام نظام حکومت اسلامیہ

وآخره خیر بشکرتی بیکہ (۲۷، ۲۸)

(۲)

جلد بن ایم الغسانی

جلد بن ایم الغسانی ایک عیسائی شاہزادے نے عہد فاروقی میں اسلام قبول کر لیا تھا۔ ظہون کعبہ کے موقع پر اس کی چادر کا ایک گوشہ ایک شخص کے پاؤں سے پیچے آگیا۔ جلد نے اس کے منہ پر ایک تھپڑ کھینچ مارا۔ اس نے بھی برابر کا جواب دیا۔ جلد غصہ سے بیتاب ہو گیا اور حضرت عمر کے پاس گزرتا تھا۔ آپ نے منکر کہا کہ کیسے کیا تھا، ویسی ہی اس کی سزا بھی پائی۔ اس نے کہا: "ہمارے ساتھ کوئی گستاخی کرے تو اس کی سزا قتل ہے۔"

مگر حضرت عمر نے فرمایا:

"ہاں، جاہلیت میں ایسا ہی تھا، لیکن اسلام نے شریعت و ذلیل اور پست و بلند کو ایک کر دیا،"

جلد اس ضد میں پھر عیسائی ہو گیا اور روم بھاگ گیا، لیکن خلیفہ اسلام نے مساوات اسلامی کی قانون شکنی گوارہ نہ کی۔

خود آں حضرت کا اسوہ حسنہ

مساوات قانونی کو منظور کر اسلام کی عام طرز مساوات پر غور کرنا چاہیے۔ اسی حضرت تمام مسلمانوں کے آقا اور سردار تھے، تاہم آپ نے

عام مسلمانوں سے اپنے لیے۔ کبھی کوئی زیادہ امتیاز نہیں جایا۔
ایک سفر میں کھانا پکانے کے لیے صحابہ نے کام تقسیم کر لیے، تو جنگل
سے کڑیاں لانے کی خدمت سرور کائنات نے خود اپنے ذمہ لی !

حضرت انسؓ نے اس خدمت نبوی میں رہے۔ لیکن ان کا بیان
ہے کہ اس خدمت طویل میں میں نے جتنی خدمت آپؐ کی کی، اُس سے زیادہ
آپؐ نے میری کی۔ مساوات کا یہ عالم تھا کہ ”مما قال لی شیء لسا فعلت“ یعنی
”اگر آپؐ کا حکم لینا یا بھڑکی دینا تو بڑی بات ہے، کبھی آپؐ نے اتنا بھی نہ کیا کہ فلا
کام یوں سے یوں کیوں کیا ؟“

غلام اور آقا

ایک صحابی نے اپنے غلام کو برا تو آپؐ نے فرمایا:
”یہ تمہارے بھائی ہیں، جنکو خدا نے تمہارے ہاتھ میں دیا ہے۔
جو خود کھلاؤ، وہ انکو کھلاؤ، جو خود پہنؤ، وہ ان کو پہناؤ۔“
اسلام نے نہایت شدت کے ساتھ اس سے روکا کہ کوئی
انسان کسی دوسرے انسان کو، خواہ وہ کیسا ہی ادنیٰ و بچہ کا کیوں سمجھا جاتا
ہو، ”غلام“ اور ”باندی“ کہے، کیونکہ سب خدا ہی کے غلام ہیں۔ اس طرح
غلاموں کو فرمایا کہ اپنے مربیوں کو آقا نہ کہیں کیونکہ مساوات اسلامی میں اس
سے فرق آتا ہے۔

ایک بار ایک صحابی نے اس حضرت کو ان الفاظ سے خطاب کیا
کہ ”اے آقاؐ“ آپؐ نے فرمایا ”مجھ کو آقا نہ کہو۔ آقا تو ایک ہی

ہے، یعنی خدا،

صحابہ کا طرز عمل

خلفائے راشدین جو تعلیم اسلامی کے زندہ پیکر تھے، ان کا بھی ہمیشہ یہی طرز عمل رہا۔ حضرت عمر اور ان کا غلام سقر بیت المقدس میں باری باری سے سوار ہوئے تھے۔ بیت المقدس کے قریب جب پہنچے تو غلام کی باری تھی۔ غلام نے عرض کیا کہ آپ سوار ہوں کہ شہر نزدیک آیا۔ آپ نے نہ مانا، اور آخر خلیفہ اسلام بیت المقدس میں اسی طرح داخل ہوا کہ اس کے ہاتھ میں اونٹ کی مہار تھی، اور اونٹ پر اس کا غلام سوار تھا! حالانکہ یہ وہ وقت تھا، جب کہ تمام شہر خلیفہ اسلام کی شان و عظمت کا تماشا دیکھنے کے لیے امنڈ آیا تھا۔ یہ واقعہ مشہور ہے تفصیل کی ضرورت نہیں۔

واقعہ اجنادین میں رومی سپہ سالار نے ایک جاسوس مسلمانوں کے دریافت حال کے لیے مسکرا سلام میں بھیجا۔ جاسوس سلام کے ان پتے منوالوں کو دیکھ کر جنب واپس آیا، تو رومی سپہ سالار سے ایک تحیر کے عالم میں بول اٹھا: **ہم باللیل رہنا**۔ یہ لوگ راتوں کو استغراق عبادت میں رہنا۔ **والنهار فرسان**۔ رامب ہوتے ہیں مگردن کو شہسوار۔ اگر **لو سرق ابن مملککم**۔ ان کا شانزادہ بھی چوری کرے تو ہاتھ **قطع ہوا**، **واذا**۔ کٹ ڈالیں، اور اگر زنا کرے تو اسے بھی **زنجےں**۔ زنجیریں

خالص مسلم کی یہ اہلی تصویر تھی!

مساوات قانونی شی ایکٹال وحید

قبیلہ خزیم کی ایک غمے رت چوری میں ماخوذ ہوئی قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کرنے کے لیے حضرت اسامہ کو آمادہ کیا، جن کو آپ بہت عزیز رکھتے تھے۔ لیکن جب اس واقعہ کے متعلق اسامہ نے آپ سے سفارش کی تو آپ نے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا:

انما اهلك الدين
قبلكم انهم كانوا اذا
سرق فيهم الشرايين
تركوا، واذا اسرق فيهم
الوضع، اقاموا عليه
الحدد - ايم الله لو ان
فاطمة بنت محمد
سرقنا، لقطعت
يدها (بخاری)
الشفاعة في الحدود ()
اسے لوگو تم سے پہلے قومیں اس لیے ہلاک
کی گئیں کہ جب ان میں سے کوئی بڑا
آدمی چوری کرتا تھا (چوری کا ذکر
صرف خصوصیت واقعہ کی بنا پر ہے
ورنہ اس سے مراد عمام جبرائیم ہیں)
تو لوگ اس کو چھوڑ دیتے تھے، پر جب
کوئی عام آدمی چوری کرتا تو اس کو
سزا دیتے۔ لیکن خدا کی قسم، اگر محمد
کی بیٹی فاطمہ بھی چوری کرتی تو اس
کے ہاتھ بھی ضرور کاٹے جاتے۔

یہ ہے اسلام کی قرآن روائی کی اصلی تصویر، اور یہ ہے وہ مثال
کی حقیقی تعلیم جس کے ساتھ اعمال نبوت کا اسوہ حسنہ بھی پیش کر دیا گیا تھا۔
یہ سچ ہے کہ انقلاب انیس نے یورپ کو استبداد و تسلط اور امتیاز افراد
سے نجات دلائی، اور اس نے معلوم کیا کہ ہر انسان بلحاظ انسان ہونے

ہونے کے انسان ہے، اگرچہ وہ سر پر تاج، اور ہاتھ میں عصا، حکومت رکھتا ہو۔ لیکن بائیں ہمت آج بھی، جبکہ تمام یورپ سے شخصی فرماں روائی کا جوازہ اٹھ چکا ہے، جبکہ قانون کی عزت سب سے بالاتر سمجھی جاتی ہے، جبکہ مساوات و آزادی کے غفلوں سے اس کا گوشہ گوشہ گونج رہا ہے ایک نظیر بھی ایسی پیش کی جاسکتی ہے، جس میں فرماں رواے وقت نے ایسی صاف اور سچی لفظوں میں مساوات انسانی کا اعلان کیا ہو، اور خود اپنے اوپر اس کا منہ نہ پیش کرنے کے لیے آمادہ ہو؟

انگلستان میں پادشاہ قانون کا تابع بیان کیا جاتا ہے، اور امریکہ و فرانس میں پریسیڈنٹ ایک عارضی مشورہ فرماے حکومت سے زیادہ نہیں، لیکن اگر واقعات و نظائر کے جمع کرنے پر متوجہ ہوں تو صد ہا واقعات پیش کیے جاسکتے ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے، کہ قانون نے اس دور مدنیہ و آزادی میں بھی اعلیٰ و ادلے و پادشاہ و رعایا کا سیاسی فرق قائم رکھا ہے، جیسا کہ ہندوستان میں (منو) کے زمانے میں تھا، یا دور مظالمہ کی ان انسانی پرستش گاہوں کے عہد میں، جس کو آج تاسیخ لعنت و نفرین کے ساتھ یاد کرتی ہے!

ہم کو یورپ کی ان عدالتوں کا نشان دو، جہاں پادشاہ وقت ایک معمولی فرد رعایا کے دعوے کی جوابدہی کے لیے آکر کھڑا ہو، کیوں کہ ہم نہ صرف مدینے کی اس سادہ عدالت کدہ مسجد ہی میں، بلکہ دمشق اور بغداد کے رشوک عدالت خانوں میں بھی ایسا ہی دیکھ رہے ہیں۔ بلکہ وہ قانون بتلاؤ جس نے چوری کی سزا سپاہی کے رٹکے کی طرح، پادشاہ کی لڑکی کو بھی

دینی چاہی ہو، کیوں کہ عرب کے ادس قدوس پادشاہ کا اعلان ہم پر ضرر ہے
ہیں، جو پادشاہوں کو مٹانے کے لیے آیا تھا۔

کیا آج بھی قانون علماء اور اعلیٰ میں تمیز نہیں کرتا؟ کیا کل کی بات
نہیں ہے کہ انگلستان میں ایک مدعی کے جواب میں پارلیمنٹ نے اعلان کر دیا
تھا کہ پادشاہ عدالت میں حاضر نہیں ہو سکتا؟ اور نہ کوئی اعلیٰ سے اعلیٰ عدالت
اس کے نام من جاری کر سکتی ہے؟ یہ اعلان ہی نہیں بلکہ قانون ہے، کیوں کہ
قانون نے بایں ہمہ ادعا مساوات، پادشاہ کو عدالت کی حاضری سے بری
اور مستثنیٰ کر دیا ہے!!

مذہبوں کی جہد و جہد کے بعد دنیا کا آج حاصل حریت اس سے زیادہ
نہیں، پھر وہ دعوت کیسی مقدس و مقسم، اور وہ سوید من الشہادتہ کیسا عظیم و
جلیل تھا، جس نے چھٹی صدی کی تاریخ کی میں حقیقی حریت و مساوات انسانی کا
جہلغ روشن کیا، اور اعلان کر دیا کہ:

”وان فاطمة بنت محمد سرقت، قطعت یدھا“!

صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ و سلم!

خلیفہ اول کا اعلان

اور مساوات کا خیال عمود -

حضرت ابو بکرؓ نے خلافت کی پہلی تقریر کی تھی اُس کے حسب ذیل

مقرعے پڑھو:

وان اقولکم عند من الضعیف تم میں جو قوی ہے وہ میرے نزدیک ضعیف

حق اخذ له بحقہ، وان
اضیعکم عندی القوی،
حق اخذ منه الحق
ہے، یہاں تک کہ میں اس سے
سے حق وصول کروں۔ اور جو ضعیف
ہے وہ قوی ہے، تا آن کہ میں اس کو
اس کا حق نہ لوادوں۔ (ابن سعد ص ۱۲۶)

اس مساوات کی تعلیم نے پیروان اسلام کے قلب و دماغ کو
حریت و مساوات کی شکل سے لبریز کر دیا تھا۔ فارس کی لڑائی میں جب مغیرہ
بن شعبہ ایرانی سپہ سالار کے پاس بیٹھ کر گئے، اور تخت پر اس کے برابر بیٹھ گئے،
تو درباریوں نے یہ سوادب دیکھ کر سخت سے اُتار دیا تھا۔ اس پر ان کے فخر
سے کس سیاحتگی کے ساتھ یہ الفاظ نکلے ہیں:

انا نحن محتسب العصب
کایتعبدنا بعضنا
ہم مسلمانوں میں تو ایک دوسرے
کو غلام سمجھنے کا دستور نہیں ہے، یہ
(طبری ص: ۱۰۸) تمسار کیا حال ہے؟

امتداز زمانہ نے خصوصیات اسلام بہت کچھ مٹا دیئے تاہم اس
واقعہ سے کون انکار کر سکتا ہے کہ آج بھی مہذب ترین ممالک میں سیاہ و سفید
قومیں اپنی عبادت گاہوں میں ایک دوسرے کے ساتھ صفت میں نہیں بیٹھ
سکتیں، لیکن ساجد اسلام میں ایک اُسے ترین مسلمان ایک امیر الامرا
بلکہ شاہ افغانستان کے پہلو پہ پہلو کھڑا ہوتا ہے، اور کوئی اس کو اپنی جگہ سے
ہٹا نہیں سکتا۔ کیا ان تعلیمات و واقعات کے بعد بھی کہا جا سکتا ہے کہ اسلام
میں مساوات نہیں ہے؟ اور اس بارے میں یہ کہہ کر یورپ سے درسِ تحریر

لینے کا تحمل ہے؟
 نظام جمہوری کا تیسرا ارکان
 امام یا خلیفہ کا تقرر تھا۔ عام سے ہوا اور دوسروں پر حقوق میں اس
 کو کوئی ترجیح نہ ہو۔
 اس بحث کو ہم دو حصوں میں بیان کریں گے:

(۱) تاریخ شاہد ہے کہ خلفائے راشدین میں سے کسی کا تقرر
 بہ حق وراثت یا بااستبداد رائے نہیں ہوا بلکہ مجمع عام میں مہاجرین و انصار
 کی کثرت رائے سے (جو بمنزلہ ارکان خاص تھے) اور عام مسلمانوں کے
 قبول سے ہوا (جو بمنزلہ ارکان عام تھے) حضرت ابوبکر کا انتخاب نشست گاہ
 نبو ساعدہ میں حضرت عمر کی تحریک، مہاجرین و انصار کی تائید، ادھ سامہ
 مسلمان کی پسندیدگی سے ہوا۔ حضرت عمر کا انتخاب حضرت ابوبکر کی تحریک
 مہاجرین و انصار و عامہ مسلمان کی تائید و قبول سے ہوا۔ حضرت عثمان کو
 عبدالرحمن بن عوف وغیرہ کی ایک مجلس نیابی کے انتخاب اور عام اہل مدینہ
 کے مشورہ سے خلیفہ بنایا گیا۔ اسی طرح حضرت میرال مصر و اہل مدینہ کی تجویز
 و قبول سے خلیفہ منتخب ہوئے۔

حضرت عمر نے تو مافات فرمادیا "لا خلافت الا من مشی علیہ"
 (بکتر الحال ص ۴۰، ۱۱۶) یعنی خلافت صرف عام مشورہ سے طے ہو سکتی
 ہے، شریعت میں اس کے تعین کا اور کوئی ذریعہ نہیں
 واقعہً انکس میں حضرت امیر علیہ السلام اور امیر معاویہ کی معزولی میں

بھی قوم ہی کی رائے سے مدد دینی پڑی، گو اس میں امیر معاویہ کے نائب نے
مکر و خدع سے کام لیا تھا، اور قوم کو دھوکا دینا چاہا تھا۔

حضرت امیر کی نصرت

امیر معاویہ نے حضرت امیر علیہ السلام کو لکھا تھا کہ تم کو خلیفہ کس نے
بنایا؟ حضرت جواب میں فرماتے ہیں:

انہ بائضی القوم السذین	جس قوم نے ابو بکر و عمر و عثمان کی
باہیوا ابابکر و عمر	بیعت کی تھی، اور جن شرائط پر
عثمان و علی ما باہیوہم	بیعت کی تھی، اُسی نے، اُنہی شرائط
طیہ، فلم یکن الشاہد	پر میری بھی بیعت کی۔ جو مجلس
لن یختاس، ولا الغالبان	انتخاب میں موجود ہو اس کو حق نہیں
یبد، و انما الشوری	کہ اپنی رائے پر اڑا رہے، اور جو غیر حاضر
للمعاہدین و الانصار	ہو اس کو حق نہیں کہ اپنی غیر حاضری
فان اجتماع علی حبل	کی بنا پر انتخاب عام کو رو کر دے۔
و سموہ اماما، کان ذلک	حق مشورہ مہاجرین و انصار
رضی، فان خرج من	کو ہے، اگر وہ کسی ایک شخص
امر ہم خیار جم بطعن	پر متفق رائے ہو جائیں اور اس کو امام
ادبہ عہ سرد و ہلے ما	مقرر کر دیں تو ان کی اس رضائے عام پر
خیر بہ منہ، فان ہلے قالوہ	وال ہے، پس اگر کوئی ان کی متفق علیہ
علی ابیہا، عنہ	رائے سے کسی طرح ہلے یا بدست

سبیل الامومنین کے سبب سے علحدہ ہو تو ان پر چوب
(نہج البلاغہ) ہوگا کہ جس سے وہ علحدہ ہوا اس کے
جہ - ۲ - ص ۷۰-۷۱ قبول پر مجبور کیا جائے۔ اگر وہ اب بھی
انہ مانے تو اجمال رائے مسلمان کی مخالفت کی بنا پر اس سے
جنگ کریں۔

حقیقت یہ ہے کہ جناب امیر نے ان چند فقروں میں انتخاب
خلافت و جمہوریت کے تمام ارکان کی بہترین تفصیل کر دی ہے، اور
ایسی تفصیل جس سے بہتر تفصیل آج بھی نہیں ہو سکتی۔
یزید کی خلافت کا انکار

امیر معاویہ کے عامل نے حبیب یزید کی نسبت مہینے میں
خطبہ پڑھا اور کہا خلافت کے لیے امیر المومنین یزید حسب سنت اسلام
خلیفہ ہوتے ہیں، تو فوراً ایک مسلمان نے کھڑے ہو کر علانیہ کہہ دیا
کہ تم جھوٹے ہو۔ اسلام سے اس استبداد اور وراثت کو کیا تعلق؟
یوں کہ وہ شاہان روم و فارس کی طرح پادشاہ ہوتا ہے ایہ واقعہ
تمام تاریخوں میں موجود اور مشہور ہے۔

اس واقعہ سے معام ہوتا ہے کہ کسی رئیس کا تقرر اگر بہ شکل
انتخاب نہ ہو تو وہ مسلمانوں کے نزدیک امام اسلام نہیں ہو سکتا تھا،
بلکہ یہ دیکھ کر سلام سمجھا جاتا تھا اس حضرت نے اپنی مشہور حدیث
میں اسی قسم کی حکومت کو وراثت عہدہ سے، فرمایا ہے۔ اسی لیے

حضرت عمرؓ نے انتقال کے وقت اعلان فرمایا کہ میرے بیٹے عبداللہ کا خلافت میں کوئی حصہ نہیں۔

بنو امیہ

خلافت راشدہ کے بعد بنو امیہ کا دور فتن و بدعات شروع ہوتا ہے، جنہوں نے نظام حکومت اسلامی کی بنیادیں تتر بتر نزل کر دیں۔ تاہم جب انہی میں قابع بدعت، محی السنہ، حضرت عمر بن عبدالعزیز پیدا ہوئے، تو گو کہ حکومت ملک محفوظ، سلیمان بن عبدالملک نے انہیں اپنا جانشین مقرر کر دیا تھا، تاہم چونکہ از روئے شریعت اسلام کسی امام کے نصب کیلئے اس قدر کافی نہ تھا، اس لیے انہوں نے مسجد عام میں فراراً مسلمانوں کو کہہ کر از روئے اسلام تمہارے انتخاب عام سے میرا تعین نہیں ہوا، اس لیے میں خلیفہ نہیں ہوں۔ تمہیں حق سچا میرے سوا کسی اور کا انتخاب کر لو۔ ان کے اصل الفاظ یہ تھے:

ایضا الاموال فی اقلیت	لوگو! میں اپنی رے اور خواہشوں اور
ایضا الامر من غیر	مسلمانوں کے عام مشورہ کے بغیر امارت
سرای منی دلاطلبہ ولا	کے عذاب میں مبتلا ہو گیا ہوں، اس لیے
مشورۃ من المسلمین، و	میں تم کو اپنی بیعت کے بارے میں شک و شبہ
انی قد خلعت مانی	کر دیتا ہوں۔ اب تم اپنی رے
اعناقکم من بیعتی	میں بالکل مختار ہو میرے سوا جس کو
فاختاروا لانفسکم غیر	چاہو اپنا امام بنالو۔

طریق بیعت بقیہ شورسے ہے

جس طرح ارحمہ اللہ انسانی کے بعد بھی گزشتہ اعضاء کے اثر یہ کا
وجود باقی رہ گیا ہے، بعینہ اسی طرح گو بسک اسلامی حکومتوں سے خصوصیات
حکومت اسلامیہ کی ایک کہ کہ رخصت ہو گئیں تاہم گزشتہ طرز حکومت کے بعض اعضاء
اثر کا وجود تکلیف دہ ہے یہی مراد اس "بیعت لایم بیعت" کے معنی میں کہ تمام افراد ملک
ایک ہی حکام شہر کے دربار میں جمع ہو کر بادشاہ وقت کی حکومت تسلیم کر لینے کا اقرار
کریں، اور دارالحکومت میں بھی عہدہ داران کا ارشاد و زرا، سرداران فوج،
تختہ دار، امراء و حکام، اور اعیان بلدہ بادشاہ کے حضور میں اگر اعتراض حکومت
و وعدہ اطاعت کریں۔ دولت امویہ، دولت عباسیہ، اور تمام اسلامی
سلطنتوں میں ہمیشہ اس پر عمل رہا۔ ہندوستان کی دولت غلیہ کی تلخی اس پر
شاید ہے۔ اور ترکی میں ہرنے سلطان کی تخت نشینی کے بعد اولین دربارت
کا ہوتا ہے۔

فقہاء و کلین

فقہاء و کلین اسلام نے دو امامت و حکومت کی جو شرطیں
قرار دی ہیں، ان سے بھی مسئلہ "انتخاب امام"، پر روشنی پڑتی ہے۔ مگر
نے جو کہ لکھا ہے وہ صرف حضرت ابوبکر کے طریق انتخاب کو اصول
قرار دے کر لکھا ہے، تاہم انتخاب اور ضروریہ کو اصول اسلامی
تسلیم کرتے ہیں۔

قاضی "مادوری"، الفتویٰ شریف لکھتے ہیں:

الاحیاءة تنفق بحکمین: خلافت چند طریقوں سے منعقد
 احد هما باختيار اهل الحل ہوتی ہے: ایک تو ملک کے
 والعقد، والثانی بعقد اہل الرائے اشخاص کا انتخاب سے،
 الامام من قبل - (الاحکام دو حکمرانوں سے کہ امام سابق خود
 السلطانیہ ص - ۵ - مصی کسی کا نام متعین کر دے -
 علامہ "تفتازانی" شرح مقاصد میں لکھتے ہیں:

وتنفق الامامة بطریق: احد خلافت چند طریقوں سے منعقد ہوتی
 ہما ببيعة اهل الحل والعهق ہے: ایک یہ کہ معززین قوم "روساؤ"
 من العلماء والروساء ووجہ اور علما وغیرہ اہل الرائے اشخاص
 الناس - (بجست احکام) بیعت کریں -

سید سند اور قاضی عضد الدین موافق و شرح موافق
 میں جو عقائد اہلسنت کی موثق ترین تصنیف ہے، لکھتے ہیں -

وانما ان الامامة تثبت بالنص خلافت، رسول اور امام سابق کی
 من الرسول ومن الامام السابق تعین سے اجماعاً، اور اہل حل و
 بالاجماع وتثبت ايضا ببيعة اهل عقد ملک کی بیعت سے منعقد
 الحل والعقد عند اهل السنة ہوتی ہے - اہل سنت و جماعت،
 والجماعة والمعتزلة والحقا معتزلہ، اور صالحیہ زیدیہ کے
 من الزيدية (ص ۶۰۶) نزدیک ایسا ہی ہے -
 دوسری جگہ اسی کتاب میں مذکور ہے:

ولامة خلم الامام رد قوم کو حق حاصل ہے کسی سبب
 و عنہا بسبب یوجبہ سے خلیفہ کو معزول کر دے۔ مثلاً
 مثل ان یوجبہ منہ اس سبب سے کہ مسلمانوں کے حالات اور
 ما یوجب اختلال احوال امور دین کے انتظامات و تدابیر اُس کے
 المسلمین و انتکاس امور باعث خلل پذیر ہو جائیں، جس طرح
 الدین لکما کان لہم فہیہ کہ اُس کو خلیفہ کے تقرر و انتخاب کا حق
 واقامة الانتظامہا امور اسلامیہ کے انتظام و ترقی کے
 و اعلا شہاد ان ادی خلہ لیے تھا، اسی طرح معزولی کا بھی ہے۔
 الی الفتنۃ احدث اور اُس کی معزولی سے فتنہ برپا
 المنہر تین (ص ۲۰۷) ہو تو پھر معزولی اور خلل احوال مسلمانوں
 دن دونوں میں سے جس کا ضرر کم ہو، اسکو برداشت کر لیا جائے گا۔

عام کتب عقائد موجودہ اور نظام حکومت اسلامیہ

یہ موقوف نہیں کہ ان تصریحات تکلمین و اصحاب عقد کی نسبت
 زیادہ بحث کی جائے، تاہم چند اشارات ضروری ہیں:
 ۱، کتب کام و عقائد میں اصل اصول شوریہ، و اجتماع امت، و
 انتخاب امام، و عدم تشخص و تعیین شخصی کو صاف طور پر لکھا ہے، اور گو اس سے
 ان کا مقصد نظام حکومت اسلامیہ کی تعبیر نہ تھا بلکہ زیادہ تر فریقانہ بحث
 و بدل اور فطرت پرانہ کائناتیات، تاہم اصول شوریہ و جمہوریت کے

اکثر مباحث اس کے ضمن میں آگئے۔

لیکن اس میں شک نہیں کہ جبلِ اہمیت و وسعت کیساتھ اس مسئلے کو کتب عقائد و کلام اور جمیع مدونات اسلامیہ میں پونا چاہیے تھا، اور ایک ایسے اصولی اور بنیادی مسئلہ کے لیے جس کو توجہ و اعتنائی ضرورت تھی، اگر اسکو پیش نظر رکھیے، تو نہایت درد و افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ جو کچھ لکھا گیا وہ کافی نہیں، اور جس نظر اہمیت کا وہ مستحق تھا، اس نظر سے عام طور پر ائمہ اسفار و اساطین قوم نے اسے نہ دیکھا۔

لیکن اس غماض سے نفسِ مسئلہ کی اہمیت کی تضعیف صحیح نہ ہوگی، بلکہ دراصل یہ حالت بھی مثل اور بہت سی حالتوں کے نتیجہ ہے بنی اہمیت کے اس تسلط اور احاطہ مستبدہ کا، جس کے اثر سے ہمارے ہر فن کا لٹریچر متاثر ہوا اور قدسِ حق سے عقائد و کلام کے تو بہت سے گوشے ہیں، جن سے اس کی صدائے بازگشت آجتا رہی ہے۔ بنی اہمیت کی سب سے پہلی بدعت، اور اسلام و مسلمین پر ان کا اولین ظلم تھا، کہ نظامِ حکومت اسلامیہ کا ترجمہ کسٹورٹ دیا، اور خلافت راشدہ جمہوریہ صحیحہ کی جگہ، مستبدہ و ملکِ عضو کی بنیاد ڈالی۔ یہ انقلاب بہت شدید تھا، اور بہت مشکل تھا کہ ملک کو اس پر راضی کیا جائے۔ صحابہ کرام ابھی موجود تھے، اور خلافت راشدہ کے واقعات بچے بچے کی زبان پر تھے، اس لیے اس احساسِ سلامی کو مٹانے کے لیے تلوار سے کام لیا گیا، اور جس

نے قوت حق و معروف سے زبان کھولی، اس کو زور شمشیر و فخر سے چب
کرایا گیا۔ رفتہ رفتہ احساس منقلب، اور خیالات پلٹنے لگے، اور حقیقت
روز بہ روز مستور و محبوب ہوتی گئی۔

ان کے بعد نبی عباس آئے۔ اس میدان میں یہ بھی ان کے دوش
بدوش تھے۔ تصنیف و تالیف اور تدریس علوم اسلامیہ کا عروج ہوا تو وہ اثر مخفی
موجود تھا، اور کام کر رہا تھا۔ یہ جو امام اور خلیفہ کے حق خلافت کے لیے فسق و مصیبت
کو بھی مضمر نہیں سمجھتے، تو یہ کتاب و سنت کا اثر تو نہیں ہو سکتا، جو ”واجباً جانا
من المتعین اماماً“ کی دعا تلقین کرتا ہے؟ پھر اگر یزید اور ولید کی خلافت کی صحت
منوانا اس سے مقصود نہ تھا تو اور کیا تھا؟

(۱) ان تصریحات میں تم دیکھتے ہو کہ انتخاب خلیفہ کے لیے انتخاب عام
و مشورۃ اہل حل و عقد کے ساتھ خلیفہ سابق کی تعیین کو بھی ایک شکل صحیح قرار دیا ہے۔
در اصل اس میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انتخاب کی مثال پیش نظر ہے۔ لیکن غور
کیجئے تو حضرت عمر کے لیے گو حضرت ابوبکر نے تحریک کی لیکن اس پر تمام اہل باب حل
عقد، اور پھر عائشہ سلین نے پسندیدگی کا اظہار کیا، اس لیے وہ بھی تعیین شخصی
نہیں، بلکہ بمنزلہ انتخاب عام کے تھا۔

اس بنا پر نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ اسلام نے سوا انتخاب عام کے اور کوئی
صورت تعیین خلفاء یا ولی عہد کی وغیرہ کی قرار نہیں دی ہے، اور اس لیے مکتب
عقائد کی تقسیم و تعدد طرق نصب امام بالکل غیر ضروری ہے۔
حضرات امامیہ گواہ امت و خلافت کیلئے اہل امت نہیں تسلیم کرتے،

تاہم ان کا ایک فرقہ (جارودیہ زیدیہ) حق امامت کو آلِ حسن و حسین صلوٰۃ اللہ علیہما میں محدود قرار دینے کے باوجود بھی آلِ طاہرین میں سے ایک کا انتخاب اجماعاً شوریہ کرتا ہے۔

ان تشریحات کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ اسلام میں جمہوریت کا جزو اعظم یعنی مسئلہ انتخاب مفقود ہے؟

الحوتیہ فی الاسلام نظام حکومت اسلامی

وہم شوریہ علیہم (۴۶: ۳۶)

(۲)

(دوسری بحث)

مساوات حقوق و مال

یہاں تک اس بحث کا پہلا نکتہ تھا، اب ہم دوسرے نکتے

پر نظر ڈالتے ہیں۔

اسلام میں خلفاء کو عزت و احترام دینی کے علاوہ حقوق انتظامی و مالی میں

کوئی تفوق و ترجیح نہ تھی، تاریخ اسلام کا یہ ایک مشہور مسلم واقعہ ہے، اور اس کے ثبوت کے لیے تو اس عمل کافی ہے۔ تاہم سلسلہ بیان کے لیے چند اشارات کیے جائیں گے۔

ان شاء علی خلق عظیم !!

گذشتہ صفحات میں ظاہر کیا جا چکا ہے کہ اس حضرت مسلم کا نام

مسلمانوں کے ساتھ طرح عمل کیسا تھا؟ اور کس سادہ حیثیت سے وہ تمام مسلمانوں سے ملتے تھے؟ سیرت نبوی کے بے شمار واقعات میں سے ایک واقعہ بھی ایسا نہیں ہے جو اس مساوات سے مستثنیٰ ہو۔ آپ ہمیشہ لوگوں میں اس قدر دل جل کر بیٹھتے تھے جیسے دوسرے مجلس کا ایک عام ممبر اور ہمیشہ فرماتے: در خدا یا میں غریب ہوں۔ مجھ کو غریبوں میں زندہ رکھ، اور غریبوں ہی کے زمرے میں اٹھانا، کھانے کے وقت آپ اس طرح بیٹھتے، جس طرح ایک معمولی غلام، اور بھڑا نکسار سے فرماتے: میں خدا کا غلام ہوں۔ اسی طرح کھانا ہوں جس طرح ایک غلام کھاتا ہے،

اللہ اکبر!

اودھر اللہ سے اصل اودھر مخلوق میں شامل!

مقام اُن نبی کبرے میں تھا صرف مشد کا!

خلیفہ اسلام کے اختیار

حضرت ابوبکر نے اول خلافت میں جو سب سے پہلی تقریر کی اُن

کے بعض فقرے یہ ہیں:

ایہا الناس! قد ولیتکم - لوگو! میں تمہارا خلیفہ مقرر ہوا ہوں گو میں

تم سے بہتر نہیں ہوں -

ایہا الناس! انکم تبیعون - لوگو! میں پیروی کرنے والا ہوں،

وہست بمتدبر، فان - کوئی نئی بات کرنے والا نہیں ہوں -

احسننا وکمالتونی، وان - اگر میں ٹھیک کام کروں تو مجھے مسدود

درخت انقصو موثق - دیر اور اگر میں کچ ہو جاؤں تو مجھے

(ابن سعد - ج ۲ ص ۱۶۹) سیدھا کر دیا !

فتح شام کے بعد ایک مجلس شورے میں ایک سلسلہ کی نسبت حجب
اختلاف آ رہا تھا، تو حضرت فاروق نے ایک خطبہ دیا، اس کے چند
الفاظ یہ ہیں :-

فانی واحد... کا حد کھدشت کیوں کہ میں بھی تم سے ایک
ارید ان تنقوا هذا الذی کے برابر ہوں... میرا منشا
الہوی - (کتاب الخراج ج ۱ ص ۱۵) یہ نہیں کہ میں جو چاہتا ہوں اس کو
ابو بکر ص ۱۵) تم بھی مان لو !

کا حد کم کے نفاذ پر غور کرو ! آجکل اکثر متحول پرپریت
کی رائے دو دو ٹوں کے برابر ہوتی ہے، یا اس کو حق و میث حاصل ہوتا ہے،
لیکن حضرت فاروق نے صاف کہہ دیا گو میں خلیفہ دفت ہوں، تاہم میری
رائے تمام اعضاء شور کے کی طرح صرف ایک دوٹ ہی کا حکم رکھتی ہے۔ اس
سے رائے نہیں۔

اس سے پہلے حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ ”انما یتبع و دست بمتقدم“
یعنی اسلامی فرماں روا اس سے زیادہ کوئی درجہ نہیں رکھتا کہ وہ احکام کتاب و
سنت کو نظر کرے اور ان کے عمل درآمد کے لیے بہتر نہ ایک محتسب کے
خود اس کو کوئی رائے دینے کا حق نہیں۔

کیا آج یورپ کی بہتر سے بہتر جمہوریت میں کوئی اس کی نظر لے سکتی
ہے ؟ فتنہ بدو و تفکر و ایلا اولی الالباب !

خلیفہ وقت کے مصارف

شخصی حکمرانی کا سب سے زیادہ اور مکروہ منظر یہ ہے کہ قوم اور ملک کی دولت صرف ایک فرد و احد کے آرام و تعیش کا ذریعہ ہوتی ہے، اور جبکہ اللہ کے ہزاروں بندوں کو زندہ رہنے کے لیے بدتر سے بدتر غذا بھی میسر نہیں آتی، تو وہ سونے کے تخت پر مل جھاکر کے دانوں سے کھینا ساہو! پس جمہوریت مجھ کو کا ایک نہایت اہم نکتہ یہ ہونا چاہیے کہ حصول عز و جاہ اور خرچ مال و دولت کے لحاظ سے عام رعایا اور والی ملک کا درجہ ایک کر دیا جائے، اور کوئی ممتاز اور فوق العادہ حق حصول مال و تسلط خزانہ کا نہ دریا جائے۔

اگر یہ سچ ہے تو دنیا کو روزنا چاہیے کہ اب تک اسکی پہنچی نعمتیں نہیں ہوئی۔ وہ حریت و مساوات کے نور سے جوئے تمدن کی فضا کو ہمیشہ طوفانی رکھتے ہیں، افسوس کہ اہل اصلیت و حقیقت کے حصول کے محتاج ہیں، انسانی آزادی کا وہ فرشتہ ہمیں کی نسبت کیا جاتا ہے کہ ”مفلح انس“ کے پردوں سے زمین پر اترا، گو بہت حسین ہے، مگر پورا کامیاب نہیں۔ آج بھی یورپ کو حریت کا مین لینے کی ضرورت ہے۔ آج بھی وہ درس سنا رہا کا محتاج ہے۔ آج بھی اسے مضطرب ہونا چاہیے، تاکہ نوع انسانی کے آخر دم کے مین کو حل کرے، اور خدا کے یکساں اور ہم درجہ بندوں کو تفریق امتیاز و ربوبی کی لعنت سے چھوڑانے کی معرفت حاصل کرے۔

یہ سب کہ آپ سے اسلام ہی کہا جاسکتا ہے، وہ کل کی تاریکی

کی طرح آج کی روشنی میں بھی اس کا محتاج ہے۔ کیوں کہ ”انسانی مسئلہ“ کے حل کی روشنی صرف انہی کے پاس ہے؟

یورپ کہتا ہے کہ مساوات اور حریت کا وہ معلم ہے۔ ہم اسکو سچ مان لیتے ہیں، لیکن پھر یہ کیا ہے، جو اب تک بادشاہوں کے سروں پر نظر آتا ہے؟ یہ کس کی دولت ہے، جو تاج شاہی کے ہیروں میں دفن کجاتی ہے؟

وہ سرفیلک عمارتیں، وہ عظیم اشان محل و ایوان، وہ انسانی ترقی کے بہترے بہتر وسائل تھیں، اور ذرائع آرام و راحت جو آج بھی اس کے پادشاہوں اور پریسڈنٹوں کے لیے لازمی سمجھے جاتے ہیں، کہاں سے آتے ہیں، اور کن کانوں سے، جن کے قطروں سے عظمت و کبریا کی ریہا در رنگی جاتی ہے؟

ادبیات

اسلام کا نظام حکومت

عادل شریف و بلحا کو یہ خطبے احکام:
خطبہ پڑھتا ہے حریم نبوی میں جو امام،

اور کہا یہ کہ ”یزید اب ہر، امیر الاسلام
جانشین کر گئے، جب موت کا پہنچا بیچارہ

جب ولی عہد ہو تخت حکومت کا (یزید)
راکہ ولی عہد کا بھی اب سے پڑے نام

وقت آیا تو چڑھایا یہ ممبر خطیب
یہ نئی بات نہیں ہر، کہ ابوبکر و عمر

<p>اٹھ کے فرزند ابوبکر نے فوزا یہ کہتے: محبوبؑ ہو یہ کہ یہ ہے سنت بوبکرؓ اور اپنے بیٹے کو بنایا تھا خلیفہ کس نے یہ طریقہ متواتر ہے تو کفار میں ہے نشان اسلام ہے شخصیت ذاتی سے بعید اس سے بھی قطع نظر نسل عرب میں ہر لوگ</p>	<p>میں کذب ہی یہ کہ خلف نسل نظام! ہاں مگر قیصر و کسریٰ کی ہر یہ سنت عام ایسی بدعت کا نہیں مذہب اسلام میں نام و نہ اسلام ہے اک مجلس شرعی کا نظام شرع میں سلطنت خاصہ منوع و حرام وہ کوئی اور میں رہتے ہیں حشا ہونے کے غلام! (شبلی نعمانی)</p>
---	---

اگر یورپ نے مساوات انسانی کا راز الیاح۔ تو پھر اب تک پادشاہ و رعیت کے حقوق و انبیازات میں برفرق کیوں ہے؟

یورپ کی مساوات یہ ہے کہ پادشاہ کے ہاتھ سے مطلق العنانی کی باگ چھین لے، مگر اسلام صرف اتنے ہی کو کافی نہیں سمجھتا۔ بلکہ وہ ان کے سرور پر سے تاج، اور ان کے نیچے سے تخت بھی کھینچ کر اٹھ دینا چاہتا ہے۔ کیوں کہ وہ کسی انسان کو خلیفہ وقت ہونے کی بنا پر یہ حق دینا جائز نہیں رکھتا کہ لاکھوں انسانوں کے سر پر ٹوہیاں ہوں، مگر اُس کا ایک سر میریوں اور سوتیوں سے لپیٹا جائے!

میں نے کا وہ قدوس پادشاہ چٹائی پر سوتا تھا، اور اُس کے جسم مبارک پر داغ پڑ جاتے تھے۔ اُس کے ہاشمین عین اُس وقت، جب کہ روم و عجم کے تخت نشین کے لیے حکم دینے والے تھے، پٹھے مکلوں کو جسم پر رکھتے تھے،

اور پتوں کی جہاز پڑی بسکے بیچے سو تھے !!
 آج یورپ کے پادشاہوں کی خواہوں پر نظر ڈالو، جو ملک کا فرائض دیکھ
 اُن پر ڈنار رہا ہے۔

شاہ انگلستان کی تنخواہ

جیب خرچ	۱۱۰۰۰۰	پاونڈ بالکل
ملازموں کی تنخواہ	۱۲۵۸۰۰	دو دو
گھر کا خرچ	۱۹۳۰۰۰	دو دو
محلات شاہی کی آرائش کے لیے	۲۰۰۰۰	دو دو
الغامت و خیرات کے لیے	۱۳۲۰۰	دو دو
متفرق اخراجات	۸۰۰	دو دو
میزان کل	۳۶۰۰۰۰	دو دو
بحساب روپیہ	۷۰۵۰۰۰۰	دو روپیہ

اس میں شاہزادہ ویز کے ۲۰ لاکھ، اور دیگر شاہزادوں کی رسوم
 شامل نہیں ہیں۔ ۷۰ لاکھ۔ ۵۰ ہزار روپیہ صرف پارشاہ کی
 ذات خاص کے لیے ہے !!

شاہ جبرمتی

مجموعی رقم ماہوار بحساب روپیہ ۹۰۰۰۰۰۰
 بطور نمونے کے ہم نے دو پڑے پادشاہوں کی تنخواہیں درج
 کر دیں۔

اب ذرا دیکھو کہ اسلام نے مسلمانوں کے پادشاہ کے لیے کیا
تنخواہ رکھی ہے ؟ اور خود ان کا مطالبہ اپنی تنخواہ کی نسبت کیا تھا ؟

خلیفہ اسلام کے مصارف

حضرت عمرؓ نے ایک موقع پر خود ہی اپنے مصارف بتلا دیے :

منہ حلتان : حلة	میں خود بتلاتا ہوں کہ بیت المال سے
فی الشتاء وحلة	مجھے کتنا لینا جائز ہے ؟ دو جوڑے
فی الصيف، وما ايج عليه	کپڑے۔ ایک جاڑے کے لیے اور ایک
واعتمر من الظہر - ووقی	گرمی کا۔ ایک سواری جس پر حج اور
دقت اہل کفوت رجل	عمرہ ادا کروں ، اور قریش کے ایک
من قریش لیس باغناہم	متوسط الحال آدمی کے اخراجات
ولا با فقرہم - ثم نابعد	طعام کے برابر اپنے اور اپنے
رجل من المسلمین	اہل و عیال کے لیے اخراجا طعام۔
یصہی ما اصابہم - (ابن	اس کے بعد میں ایک آدمی نے مسلمان
سعد ج ۳ ص ۱۹۸)	ہوں ، جو ان کا حال ہے وہی میرا

حال ہے۔

حضرت معاذؓ کی تصریح اور خلافت اسلامی

کی اصلی تصویر

معاذؓ جیل ایک بڑے پایہ کے صحابی ہیں۔ روم کے دربار
میں سفیر بن گئے تھے۔ رومی سردار نے نصیر کے باہ و جلال اور اعزاز و اختیارات

سے اُن کو مرعوب کرنا چاہا۔ یہاں مسلمانوں پر دوسری رنگ چھایا ہوا تھا۔ جن کے دلوں میں جلالِ خداوندی کا نشین ہو، اُن کی نظروں میں اس ظلمِ زخارفِ دنیوی کی کیا وقعت ہو سکتی ہے؟ حضرت معاذ نے امیرِ عرب کے اختیارات کی جن الفاظ میں تصویر کھینچی، وہ حسبِ ذیل ہے:

وامیرنا رجل منا، ان عمل	ہمارا خلیفہ ہم میں کا ایک فرد
فینا بکتاب دیننا وسنة نبینا	ہے، اگر ہمارے مذہب کی کتاب
قروناہ علینا وان عمل	اور ہمارے پیغمبر کے طریقہ کی
بغير ذلک عن لنا عبادنا	پیروی کرے تو ہم اُس کو اپنا خلیفہ
سرق قطعنا ولا، وان سرقنا	باقی رکھیں، ورنہ اُس کو معزول کر دیں
جلدنا، وان شتمنا رجلا منا	اگر وہ سرزد کرے تو اُس کے ہاتھ کاٹ
شتمنا بما شتمنا، وان جرحنا	ڈالیں، اگر زنا کرے تو اُس کو سنگسار
اقادنا من نفسه، ولا یشجب	کر دیں، اگر وہ ہم میں سے کسی کو گالی
منا، ولا یتکبر علینا، ولا یشا	دے تو وہ بھی برابر کی گالی دے۔
علینا فی فیئنا الذی افاء	اگر وہ کسی کو زخمی کرے تو اُس کا
اللہ علینا، وھو کرجل منا۔	بدلہ دینا چاہیے، وہ ہم سے چھپ کر
(فتوح الشام از دی ص۔	قصر والوان میں نہیں ٹھیکتا، وہ ہم سے
۱۰۵ کلکلتہ)	غور و تکبر نہیں کرتا، وہ تقسیمِ غنیمت
میں اپنے کو ہم پر ترجیح نہیں دیتا، وہ ہم میں ایک معمولی آدمی کا رتبہ	
رکھتا ہے، اور بس،	

ان الفاظ کو غور سے پڑھو۔ کیا اس سے واضح تر، اس سے روشن تر
 اس سے صحیح تر، اس سے موثر تر الفاظ میں جمہوریت کی حقیقت ظاہر کیا جاسکتی ہے؟
 کیا حکومت عام کی اس سے بہتر نوعیت ہو سکتی ہے؟ کیا مساوات نوعی اور
 اور عدم نفوذ و ترجیح افراد کی اس سے بہتر مثال تاریخ عالم پیش کر سکتی ہے؟ اللہ ہی ہم
 سے انصاف کرے، جنہوں نے اسلام کی اس مقدس تصویر مساوات کو اپنے
 کثافت اغراض و نفس سے لوث کر دیا اور اس کی بڑھتی ہوئی قوتیں عین دور عروج
 میں پایا بال مفسدہ و استبداد پر کر رہ گئیں! ضلوا فاضلوا فویل لہم
 ولا تباعہم!

اللہ اللہ! آج دنیا کی ایک وہ قومیں ہیں جن کے پاس کچھ
 نہ تھا پر آج انہوں نے حاصل کیا، اور ایک جم ہیں کہ خزانے کے خزانے بے کر
 آئے تھے۔ مگر آج سوائے ذکر عیش کے خود عیش کا کہیں دھود نہیں!!

آئندہ دگدگ شہر تباہ و حیرت است

یک کاشکے بود کہ بصد جانو شہر ایم

شکرک فی الصفات

کلمات تعظیم و تحمیل کے عجیب و غریب القاب ہیں، جو لوگ و
 سلاطین کے ناموں کے پہلے لکھتے ہیں، اور جن کے بغیر ذات شامانہ کی طرف
 اشارہ کرنا بھی سوادب کی اخیر حد ہے۔ مگر موقع خلافت اسلامیہ میں ان کی
 مثال ڈھونڈنا بیجا رہو گا۔ ایک ادب نے سلطان آتا ہے۔ اور دیا یا با بکر، اور دیا
 عمر، کاکہ بکر، پکارتا ہے اور وہ خوشی سے جواب دیتے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ

جو انشاء تعظیمی استعمال ہو سکتے ہیں۔ وہ "خلیفہ رسول اللہ" اور "امیر المومنین" ہیں، اور جو درج نہیں بلکہ واقعہ ہے۔ امراد حکام ملک بھی انہیں انفاط سے خلقت کو خطاب کرتے تھے۔

خود اس حضرت (جہلم) کی بھی یہی حالت تھی۔ آپ اپنی نسبت لفظ آقا (سید) تک۔ سنا پند نہیں فرماتے تھے۔ ایک معمولی بدوی آٹا تھا اور دو یا چھ، کہہ کر خطاب کرتا تھا۔ ایک بار ایک بدوی حاضر ہوا، اور دو ڈرتا ہوا خدمت نبوی میں آگے بڑھا۔ آپ نے فرمایا:

دو تم مجھ سے ڈرتے ہو؟ میں اس ماں کا بیٹا ہوں جو قدیدر ایک مولیٰ عربی کھانا (کھاتی تھی) یعنی ایک معمولی عورت کا بیٹا ہوں))

سبحان اللہ

چہ عظمت دادہ یارب خالق عالم عظیم الشان
کہ "انی عبد" گویا کجائے قول سبحانی

ایک صحابی نے اپنے پیٹے کو خدمت نبوی میں بھیجا جا ہا۔ اس نے باپ سے پوچھا کہ اگر حضور اندر شریف فرما ہوں تو میں کیونکر آؤ اردوں گا؟ باپ نے کہا:

"جان پدر! کاشائے نبوت در بار قیہ و کسری انہیں ہے۔ حضور کی ذات تجر و تکبر سے بلند ہے آپ اپنے جان نثاروں سے ترش نہیں کرتے۔"

اللہم صل علی افضل الرسل و علی محمد و علی افضل

۲ مسلمانین، و اکملہم اللہ الابدان، و اصحابہ ۲ الھیاسر۔

ماضی و حال

یہ حالت تو تاریخ اسلامی کی افضل ترین مدتی سے لے کر اس کے خلفاء و جانشین تک کی تھی، لیکن اس کے متعلق میں آج پادشاہوں اور ریاستوں کو چھوڑ کر، صرف اپنی قوم کے ان لوگوں کو دیکھو، جن کے پاس جائیداد کا کوئی حصہ یا چاندی سونے کے کچھ سکے جمع ہو گئے ہیں۔ ان میں بہت سے لوگ دولت کو تمام فضیلتوں کا منبع قرار دیتے ہیں، اور اس لیے لیڈری اور پیٹروالی کے بھی مدعی ہیں۔ ان میں بہت سے فراعنہ اور نارودہ تم کو ایسے ملیں گے، جن کا نام اگر ان خطابوں سے الگ کر کے زبان سے نکالا جائے، جو ان کے شیطانی خبیث غور نے گھڑ لیے ہیں، یا حکومت کی خوشامد و غلامی کا اصطلاح لیکر حاصل کیے ہیں، تو ان کے چہرے مارے فیض و غضب کے درندوں کی طرح خوشخوار ہو جاتے ہیں، اور چار پایوں کی طرح بیجان غصہ و غفلت کو روک نہیں سکتے۔

رسوخدا اور ان کے جانشین اپنے سبکیں محض ایک متبع کتاب و سنت سمجھتے تھے، اور ایک معمولی باشندہ مدینہ کے برابر قرار دیتے تھے۔ وہ بیکار پکار کہتے تھے کہ میں اسی وقت تک تمہارا امیر ہوں، جب تک حق و شریعت کے مطابق چلوں، اور اگر میں کجروی اختیار کروں تو تم مجھ کو سیدھا کر دو۔ پھر آج کل کے ان بدترین نسل فراعنہ سے کوئی نہیں پوچھتا کہ یہ کیا تمہارا در کیا ضرورت ہے؟ اگر ان کو خود اپنے لیے اسلام عزیز نہیں تو کیا اپنی قوم کے اسلام کو بھی گھر سے بدل دینا چاہتے ہیں؟

کیا وہ بھول گئے کہ ان کے مخاطب وہ لوگ ہیں، جنہوں نے
 خلفاء رسول کو ان کے ناموں سے پکارا، ان کو بات بات پر ٹوکا، ان پر سخت
 سے سخت اعتراض کیے، ان کو خطبہ دیتے ہوئے روک دیا۔ اور اس رسول کی امت
 ہیں، جس نے ایک موقع پر اپنے ہاں تباروں کو اپنی تعظیم کے لیے بھی کھڑے ہونے
 سے روک دیا تھا، اور فرمایا تھا کہ لاھتومو کا لاھا جہ۔؟، یعنی عجم کے تاج
 پرستوں کی طرح میری تعظیم نہ کرو کہ اسلام کی توحید اس سے متبرک ہے؟ پھر کیا
 ہے جس نے ان کے نفس کو مغرور کر دیا ہے، اور وہ کو سادہ و غلط و
 جلال ہے، چونکہ وغرور کی طرح، ان کو اپنے مورث اعلیٰ فرعون و نرود سے بلایا
 ہے؟ اگر دولت کا گھمنڈ ہے تو مجھے اس میں شک ہے کہ ان کے پاس جل کی
 طرح دولت بھی کثیر ہے۔ اگر اپنے ان پرستاروں اور مصاحبوں کا انہیں غرور
 ہے، جو غلامی اور دولت پرستی کی غلاطت کے کٹرے ہیں، تو میں یہ باور کرینے
 کے لیے کوئی وجہ نہیں پاتا کہ وہ دنیا کی مغرور و مستبد بادشاہتوں سے بھی تیز
 کر اپنے غلاموں اور پرستاروں کا حلقہ اپنے ارد گرد رکھتے ہیں۔ بہر حال خواہ کچھ
 ہو، مگر میری آواز کا ہر سامع کج ان کی قوت اور ناکامی کا پیام پہنچا دے۔
 اب انکی تباہی اور بربادی کا آخری وقت آگیا۔ وہ دنیا جس نے بھرا ہے
 فرعون اور اس کے ساتھیوں کو غرق ہونے دیکھا تھا، اور جو اس طرح گئے
 ان گنت تماشے ہزاروں دیکھ چکی ہے، وقت آگیا ہے کہ ہندوستان
 کے اندر، بحر حیرت و صداقت میں جسکی موجیں نہ صرف ہم ہی ہیں بلکہ
 حقیقت میں احمقوں کی، ان مغرور و مستبد لیڈروں کے غرق ہونے کا

بھی تماشہ دیکھ لے:

اذ جاء موسى والى الغضا

فقد بطل السحر والساحر !

و امنت كبره و جبن و دہ
 نے الارض بغیر
 بخلق ، و فسنوا انهم
 ایسا لایہ جمعہ -
 فخذنا و جبن و دہ
 فذلناهم فی الیم
 فانظر کیف کان
 عاقبہ الظالمین ؟
 وجعلناهم ائمة
 یدعون الی النار
 و یوم القیامہ
 لای نصرون
 (۲۶ : ۲۸)

اور فرعون اور اُس کے لشکر نے زمین پر
 ظلم و استبداد کے ساتھ بہت گھمنڈ کیا ،
 اور وہ نادان سمجھ کہ مرنے کے بعد گویا
 انہیں ہماری طرف لوٹنا ہی نہیں ہے !
 پس ہم نے فرعون اور اُس کے لشکر
 کو بالآخر اپنے دست قدرت پر پکڑ لیا ،
 اور سندر کی موجوں میں پھینک دیا ، پھر
 دیکھو کہ حق سے منحرف ہونے والوں کا کیسا
 بُرا انجام ہوتا ہے ؟
 ہم نے فرعونوں کو انہوں کی
 پیشوائی اور لیڈری تو دی تھی ، مگر وہ
 ایسے لیڈر تھے ، جو ہدایت اور رہنمائی کی
 جگہ قوم کو دوزخ کی طرف بلاتے تھے ۔

تیمات کے دن ان کی پیشوائی کی حقیقت معلوم ہو جائے گی ، جیکہ کوئی
 ان کا مددگار اور حامی نہ ہوگا ! ،

الحرية في الاسلام نظام حکومت اسلامیہ

دہرہ شوریٰ بینہ (۱۳۱۴ھ)

(۲)

توطیہ مباحث اسیہ

اور مباحث گذشتہ پر ایک اجمالی نظر

(الحرية في الاسلام) کے سلسلہ میں تین نمبر شائع ہو چکے ہیں۔ اب میں بقید مباحث کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔ لیکن بہتر ہوگا کہ اس سفر کی جتنی منزلیں طے کر چکے ہیں، اُسکے بڑھنے سے پہلے ایک نظر اُن پر بھی ڈال لیں۔

رابطہ و ترتیب بیان کے لیے ضرور ہے کہ گذشتہ مباحث قارئین کرام کے پیش نظر ہوں۔

(۱)

ہم نے آغاز تحریر میں اس سیاسی انقلاب پر ایک اجمالی نظر ڈالی تھی، جو ظہور اسلام سے عالم انسانیت میں طاری ہوا۔ ہم نے اس سر و غلای اور استبداد و حکم ذاتی کی وہ بیڑیاں دکھیں تھیں، جن کے ذریعہ انسانیت کے پاؤں جکڑ دیے

گئے تھے۔ پھر چھٹی صدی میں عیسوی کے آغاز میں ہم نے اس حربہ حریت الہیہ کو بلند
ہو کے چوے دیکھا، جو جبل (بوقیس) کی غاروں میں ڈھالا گیا تھا، مگر اسکی چوٹیوں
پر سے چمکا تھا۔ بالآخر وہ چمکا اور بلند ہوا۔ اور پھر اس زور و قوت سے اُن بیڑیوں
پر گرا کہ ”الحکم لله العظم الکبر“ کے ایک ہی ضربے بے امان و آہستہ
میں، اُن کے تمام آئینے طے ٹوٹے ہو کر گر گئے، اور خدا کے بندوں کے پاؤں
اسکی طرف دوڑنے کے لیے آزاد ہو گئے!

وقلوا اھم حتی لا تحکون قسۃ
”اور ظالموں سے مقابلہ کرو، یہاں تک کہ
اللہ کی سسہ زمین ظلم و معصیت، اور
ما سوائے اللہ پرستی کے قسہ سے پاک
ہو جائے، اور شریعت و حکم کا تمام تسلط
(۱۸۹: ۲۲)
صرف اللہ ہی کے لیے ہو جائے، کیوں کہ اس کے سوا دنیا میں حکم و تسلط کسی کو
سزاوار نہیں، و کنت علی شفا کفر عن النکار، فانقذکم منہم،
کن لا یمین اللہ لکم ایاتہ لعلکم تھتدون (۱۰۰: ۱۱)

(۱) یہ آیت کریمہ سورہ محمد میں کے اس رکوع کی ہے، جس میں خدا تعالیٰ نے ظہور دعوت اسلامی
و وجود رحمتہ للعالمین کو اپنا سب سے بڑا احسان و لطف قرار دیا ہے، اور اس نعمت کی قدر
و منزلت کی طرف دنیا کو توجہ دلائی ہے۔ اسی سلسلے میں فرمایا کہ ظہور دعوت اسلامی
سے پہلے تم لوگوں کی حالت شدہ کفر و ضلالت اور اُسرو و غلامی سے ایسی تھی، گویا ایک آگ
کے گڑھے پر کھڑے تھے، مگر اللہ نے حفرة رحمتہ للعالمین بھیج کر تمہیں اس نجات سے
بچالیا۔ اور اسی طرح وہ تمہارے سامنے اپنی قدرت کی نشانیاں کھوتا ہے، تاکہ تم
پرستہ پاؤ (منہ)

(۲)

اس کے بعد ہم نے موجودہ جمہوریتہ و ایکنی پر نظر ڈالی اور اس کے نظام و اساس کی جستجو و سرانگ میں نکلے۔ ہم کو چند اصول بتلائے گئے۔ جن کی اساس کا خضر وادعا موجودہ دو عہد منور، کا بنیاد شرف اور اساس بنا رہا ہے لیکن ہم نے مڑ کر دیکھا تو تیرہ سو برس کے گذر ہوئے ”دور ظلمت“ میں ایک ہاتھ نظر آیا، جو اسی مصلح فرزندہ حریت و جمہوریت ضیاء و نورانیت سے تمام ظلمت کدہ عالم کی تاریکی کا تنہا مقابلہ کر رہا تھا!

بالآخر وہ فحیاب ہوا، ظلمت انسانی پر نور آئی نے نصرت پائی، اور وہی آفتاب ارشاد و ہدایت ہے، جس سے کسب انوار و تجلیات کو کہے آج دنیا کے تمام گوشوں نے اپنے اپنے چمک رہے روشن کر لیے ہیں۔

یکوچم انیسیت دینخانہ، کداز پر تو اکی،

ہر کجائی نگری، اٹھنے ساختہ اند!!

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ

شاهدًا، ومبشِّرًا، ومنذِرًا

وَدُعِيًّا إِلَى اللَّهِ بِآذَانٍ سَمِيعَةٍ

وَسِرَاجًا مُنِيرًا

سے بغاوت اور اللہ کی وفاداری کی

(۲۴: ۲۳)

دعوت دینے والا، اور مختصر یہ کہ ہر طرح کی تاریکیوں کو مٹانے کے لیے ایک روشن چراغ

منور چراغ بنا کر دنیا میں مبعوث فرمایا!،

وہ چراغ جو انسانی ہاتھوں سے بلند کیے گئے ہیں، بجھ سکتے ہیں، کیونکہ خود انسان کے چراغ حیات کو قرار نہیں۔ یہ جو ”سراج منیر“ اللہ کے مقصد پر غیر قابل ہاتھوں سے روشن ہوا ہے، اس کی نورانیت کے لیے کبھی اطفاء و زوال نہیں ہو سکتا۔

اللہ نور السموات والارضین اللہ ہی کی لازوال روشنی سے آسمان
 مثل نورہ کمشکوٰۃ فیہا زمین کی روشنی ہے۔ اس کے نور
 مصباح (۲۴: ۳۵) (ہدایت نبوت) کی مثال ایسی سمجھو،
 جیسے ایک (بلند و رفیع) طاق ہے، اور اس پر ایک منور و فروزندہ چراغ
 روشن ہے !!“

اللہ جل و سلّم علیہ، دعلی اللہ الواصلین الیہ !

(۳)

مشہور (انقلاب فرانس) کے مصائب و شدائد کے بعد (یورپ میں حریت و جمہوریت کے مذہبی سب سے بڑی اور آخری قربانی تھی) موجودہ حریت کا اصلی دور شروع ہوتا ہے، ہم نے بتلایا تھا کہ اس دور کے اساس اولیں پانچ دفعات ہیں جیسا کہ مشہور فرانسیسی مؤرخ حال: CH. SEIGNOBOS نے اپنی تاریخ انقلابین میں تصریح کی ہے:

(۱) استیصال حکم ذاتی یعنی جس حکم و ارادہ اشخاص کی جگہ
 افراد کے ہاتھ میں جائے شخص، ذات، اور خاندان کو تسلط و حکم میں کوئی
 دخل نہ ہو۔ اسی کے ذیل میں پریسڈنٹ کا انتخاب بھی آگیا، جس کو اسلام

کی اصطلاح میں خلیفہ کہتے ہیں۔ اس کے انتخاب میں کسی حق خاندانی کو دخل نہیں۔ ملک انتخاب کرے اور اسی کو حق عزل و نصب ہو۔

(۲) مساوات عامہ، جسکی بہت سی قسمیں ہیں:

مساوات جنسی، مساوات خاندانی، مساوات مالی، مساوات قانونی، مساوات ملکی و شہری وغیرہ وغیرہ۔ اسی بنا پر پریسیڈنٹ کو بھی عام باشندگان ملک پر کوئی تفوق و ترجیح نہ ہو۔

(۳) خزانہ ملکی (بہ اصطلاح اسلام بیت المال) ملک کی ملکیت ہو۔ پریسیڈنٹ کو اسپر کوئی ذاتی حق تصرف نہ ہو۔

(۴) اصول حکومت ”مشورہ“ ہو، اور قوت حکم داردارہ افراد کی اکثریت کو ہو، نہ کہ ذات و شخص کو۔

(۵) حریت رائے و خیال اور مطبوعات (پریس) کی آزادی اسی کے تحت میں ہے۔

یہی اصول اساسی ہیں جنکو بروڈیسر (ڈاکٹر برنی) نے انگلستان کے نظام حکومت کی مشہور وزیر دریں کیمرٹج تاریخ میں بیان کیا ہے۔

لیکن جمہوری نظام حکومت کے یہ اصلی عناصر نہیں ہیں۔ اگر ان کی تحلیل و تفرید کی جائے، تو بہت سے مرکبات الگ ہو جائیں گے، اور آخر میں صرف ایک ہی عنصر سبب باقی رہے گا جو دفعہ (۱) میں بیان کیا گیا ہے یعنی:

”قوت حکم داردارہ اشتیاض ذوات کے ہاتھ میں نہ ہو۔ بلکہ جماعت و افراد کے قبض و تسلط میں“

مختصر لفظوں میں اسکی تعبیر اس جملہ میں ہو سکتی ہے کہ ”نفی حکم ذاتی و مطلق“
 باقی چار دفعات میں جو امور بیان کیے گئے ہیں، وہ سب کسب اُسی کے
 ذیل میں آجاتے ہیں۔ مساوات حقوق مالی و قانونی، اساس مشورہ و انتخاب اُعدم
 اختیار تصرف خزانہ ملکی، حریت آراء و مطبوعات وغیرہ وغیرہ، سب ”نفی حکم ذاتی
 و مطلق“ ہی کی تفسیر ہیں۔ (لہا بقیتہ صالحہ)

الحریہ و تنفیذ الاسلام
 نظام حکومت اسلامیہ
 داعرہ شمسہ شمسہ شمسہ (۲۴:۲۲)

(۵)

توطیہ مباحثات
 اور مباحث گذشتہ پر ایک اجمالی نظر
 بقیتہ مقالہ سابقہ

(۶)

موجودہ جمہوریت و حریت کا پہلا سال ۱۷۹۰ء - ۱۸۰۰ء میں جہا جاتا ہے جبکہ
 ۱۸۰۰ء - جولائی سے (انقلاب فرانس) کی تحریک کا آغاز ہوا اور رجال انقلاب نے
 مشہور قلعہ (باسٹیل) پر قبضہ کر لیا۔

یہ زمانہ اگرچہ انسانی جذبات کی شورش و طوائف الملوکی کا ایک
 بیانی دور تھا اور ایک عہد کے اختتام کے بعد اور دوسرے کے آغاز سے پہلے
 ایسا ہونا ضروری ہے، تاہم یک جمعیۃ وطنیہ موجود تھی جو اسوقت تمام اعمال و

امور انقلاب کی حکومت اپنی ہاتھوں میں رکھتی تھی، اور یہ برابر قائم رہی تا آنکہ ملک میں اس نے پہلے دستور کا اعلان عام کیا۔

یہ جمعیت انقلاب سے پہلے ۱۷ جون ۱۹۰۷ء کو قائم ہوئی تھی اور تمام دولہ انقلاب اسی کے زیر حکومت رہا۔

(واقعہ باسٹیل) کے بعد ۴ اگست کی شبکو جمعیت نے اپنا مشہور منشور انقلاب، ”شائع کیا تھا جس نے تاریخ میں اولین ”فرمانِ حریت“ کے لقب سے جگہ پائی ہے۔ اس میں انقلاب کی تکمیل کا اعلان تھا اور دنیا کو بشارت دی گئی تھی کہ وہ شاہِ حریت، جوانیِ رونمائی میں انسانی خون اور لاش کی پہلی قربانی قبول کر چکی ہے، اب وقت آگیا ہے کہ برقعہ آٹھ رے اور دنیا کے سامنے اپنا نظارہ امن عام کر دے!

اس منشور میں سب سے پہلے نظامِ حکومت قدیمہ کی بعض خصوصیات بتائی گئیں، پھر مقصد انقلاب کی تصریح کی تھی، آخر میں اعلان عام تھا کہ پچھلے عہد کے تمام اعمال و آثار آئندہ کیلئے کالعدم قرار دیے جائیں۔

اس منشور میں لکھا تھا کہ قدیم نظامِ حکومت کا سب سے بڑا عذاب انسانیت پر یہ تھا کہ بادشاہ کا تسلطِ حاکم پر عادی تھا۔ اور اسکو رئیسِ مطلق، کی حیثیت بغیر کسی مراقبہ و مسئولیت کے حاصل تھی۔

پھر اس کے بعد آئندہ حالت کی الفاظِ ذیل میں تصریح کی تھی: ”جمعیت وطنیہ نے جو کہہ کیا ہے، اسکا خلاصہ یہ ہے کہ اس نئے حکومتِ ملکہ سے بادشاہ کو محروم کر دیا، وہ ملکِ امت کو اسکا شکنجہ قرار دیتی ہے۔“

آج کے دن سے حکومت مطلقہ منہدم ہو گئی، اور اہل وطن میں یا ہم
اعتیاز و فضیلت کا دور ختم ہو گیا۔ اب ملک پادشاہ سے، اور وطنیت عدم
مساوات سے آزاد ہے !

جمیۃ وطنیت گزشتہ زمانے کے ان تمام آثار و اعمال کو کالعدم قرار دیتی
ہے جنکی وجہ سے حریت مساوات و حقوق عامہ کو ایک ادنیٰ سے ضربہ مرکا
بھی احتمال ہے۔

اب نہ ارباب عز و دولت کے لیے کوئی اعتیاز باقی رہا، نہ زمینداروں
کے لیے حق فضیلت و استیلا۔ وراثت سے کوئی حق پیدا نہیں ہوتا اور نہ طبقات
و مدارج کا اختلاف کوئی شے ہے۔ تمام القاب و خطابات جو کل تک لوگوں کو
حاصل تھے، آج کے دن سے یقین کر لیا جائے کہ بالکل بیکار و کالعدم ہو گئے ہیں۔
محض وراثت کی بنا پر کسی حکومت سے کوئی وظیفہ نہیں مل سکتا۔ کسی
جماعت کو یا کسی فرد واحد کو ایک ادنیٰ سا بھی امتیاز ان قوانین عامہ سے بری
ہونے کا نہیں جو ہر فرسینسی پر نافذ ہوں گے،

(۵)

مسادری حریت

لیکن اب تک نظام حکومت کا کوئی قانون مرتب نہیں ہوا تھا۔
ایک مجلس تشریح (واضع قوانین) قائم کی گئی تھی، تاکہ فرانس کا دستور مرتب کئے
اس مجلس نے وضع قوانین سے بطور مبادی دستور و حریت کے چند دفعات مرتب
کیں، اور انھیں کو تمام نظامات و قوانین کا اساس و اصل الاصول قرار دیا۔

یہ مبادی تحریرت ایک اعلان کی صورت میں قلمبند کئے گئے تھے اور
۱۷۸۹ء میں جھیکر جمعیہ کی طرف سے شایع ہوئے تھے۔

حقوق انسانی کا یورپ میں اعلان

ان مبادیات کا خلاصہ یہ تھا:

”انسان آزاد پیدا ہوتا ہے اور آزادی ہی کے لیے زندہ رہتا ہے۔

تمام انسان برابر حقوق مساوی ہیں۔

حقوق طبعی چار ہیں: حریت، ملک، امن، مقاومت،

(حریت) کے معنی یہ ہیں کہ انسان کو قدرت حاصل ہو کہ ہر اُن کام

کو کر سکے، جسے بغیر کسی دوسرے کو نقصان پہنچا دے وہ کر سکتا ہے۔

(ملک) سے مقصود اپنی ملکیت صحیح و قانونی کے قبض و تصرف کے

کامل حق کا ملنا ہے۔ یعنی ہر شخص اپنی ملک کا مالک ہو اور کوئی اس سے چھین نہ سکے۔

(امن) سے مقصود یہ ہے کہ ہر شخص اپنی جگہ پر محفوظ و بے خطر ہو اور

صرف قانون کو برخلاف ورزی ہی کی ایک صورت ایسی ہو، جو اس کے امن میں خلل

اُڑال سکے۔

(مقاومت) سے مقصود جو نظم و اوجہ و اقدام پرمانہ کی مقاومت ہے۔

یعنی ہر شخص اپنی حفاظت کے وسائل اختیار کرنے کی قدرت رکھتا ہو، نظم و جوہر کے

خلاف احتجاج (پروٹسٹ) کر سکے۔

قانون ارادہ عامہ کا مظہر ہے۔ پس ہر وطنی کو حق ہو کہ وہ ذاتی طور

پر یا بہ توسط وکلاء مجلس اعلیٰ (سینٹ) میں شرکت کر سکے۔

ہر وطنی بلحاظ وطنی ہونے کے یکساں حکم سے ملو تر ہو۔ اس بنا پر شخص کے لیے ممکن ہو کہ وہ بڑے سے بڑے عہدے کو اور اعلیٰ سے اعلیٰ سے وظیفہ کو حسبِ قدر ذراہلیت حاصل کر سکے۔

کسی انسان کے لیے کسی حالت میں جائز نہ ہو کہ وہ کسی انسان کو قید کر سکے یا اور کوئی ایسا ہی سلوک کر سکے۔ الا انھی صورتوں میں جو قانون مقرر کر دی ہیں، اور اسی طریقہ پر جو اس نے قرار دیدیا ہو۔ کسی شخص کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی دوسرے کو اپنی رائے کے اظہار سے روکے، اگرچہ وہ دینی ہو اور عام اعتقادات دینیہ کے مخالفت۔ البتہ اس صورت میں رکنا اظہار روکا جاسکتا ہے جبکہ وہ قانون کے لحاظ سے امن عامہ کے لیے مضر ہو۔

ہر وطنی کو پورا حق حاصل ہے کہ اپنی رائے و فکر کے مطابق گفتگو کرے اور لکھے پڑھے، یا چھاپ کر شائع کرے۔

اسی طرح ہر وطنی کو حق تو ذبیح و اشاعت حاصل ہے۔ ”حق، ملک“ ایک مقدس حق ہے۔ کسی شخص کی طاقت نہیں کہ کسی کی ملکیت اس سے چھین سکے۔ البتہ مصالح عامہ سب مقدم ہیں۔ لیکن اس کے لیے بھی جتنا قانونی صورت نہ ہو، کوئی شخص اپنی ملکیت سے دستبردار ہونے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔

موجودہ مخرب انقلاب کے مبادی مقاصد میں سے ہے کہ ”حق حکم و تسلط“ اشخاص کو نہیں بلکہ امت اور ملک کو حاصل ہو۔ جمیع بٹائے وطن اپنے تمام حقوق میں مساوی ہو جائیں، حریت سے مستیع ہوں اور

ہر طرح مامون و مصلون رہیں۔ پس اُمت فریساوی کا شعار وطنی حریت مساوات اور اخوت قرار پایا ہے۔“

یہ ایک حقیقت ہے کہ یورپ کی موجودہ جمہوریت کا مبداء سعادۂ مجلس شریعہ فرانس کا ہی اعلان تھا۔ تاریخ نے اسے ”اعلان حقوق الانسان“ کے لقب محترم سے محفوظ رکھا ہے اور ہمیشہ محفوظ رکھے گی۔

(۶)

ہم نے اس حصہ بیان کو اس لیے کسی قدر طول دیا، تاکہ انقلاب فرانس کی انتہائی مدح و حریت و جمہوریت سامنے آجائے۔ نیز اندازہ کیا جاسکے کہ یورپ کی موجودہ جمہوریت کے خلاصہ امور و مبادی نظام و اساس کیا گیا ہیں؟ یہ انقلابی انسان کے تلاش حریت و مساوات و جستجوئے حقیقت انسانی کی انتہائی سرحد تھی۔ یہی مبادی حریت ہیں جو انسان کی آزادی کے سب سے آخری سوال کے جواب میں آج یورپ بتلا سکتا ہے۔

اس اعلان مبادی حریت میں بھی دراصل وہی ایک اصل اصول حریت کی ہر دفعہ کے اندر موجود ہے، جس کی طرف گذشتہ نمبر میں ہم اشارہ کر چکے ہیں۔ تمام دفعات کا اگر خلاصہ ایک جملہ میں کرنا چاہیں تو صرف یہ ہوگا ”السلطۃ للاثمۃ“، یعنی حق حکم و تسلط صرف امت ہی کے لیے ہے۔

چنانچہ اسکے بعد یہی اصول فرانس کی تمام دستوری اور جمہوری جماعات کے پیش نظر رہا۔ انقلاب سے پہلے فرانس میں پارلیمنٹری حکومت موجود تھی لیکن شاہی حقوق و تسلط اور کلیسا کا عالمگیر استبداد اس درجہ قوی کہ دراصل

ایک شخصیت تخت شاہنشاہی حکومت مقیدہ کے نام سے حکمرانی کر رہا تھا۔
 انقلاب کے بعد رجال انقلاب میں تفریق ہو گئی۔ ایک گروہ
 ملوکي مگر دستوری و مقید حکومت قائم کرنا چاہتا تھا۔ گروہ غالب ہی تھا اور اس
 کے سامنے انگلستان کے دستور کا نمونہ تھا۔ دوسرا گروہ خالص جمہوری حکومت
 کا نظام بنانا تھا۔ یہ جماعت اگرچہ قلیل تھی مگر عوام اور کاشتکاروں پر اس کا
 اثر حاوی تھا۔ ۱۰۔ اگست ۱۷۹۲ء کو اس جماعت نے پیرس کے دیہاتیوں
 سے شورش کرا کے مجلس کو مجبور کیا کہ وہ ایک ایسے نئے دستور کا اعلان کر دے
 جو بادشاہ کے وجود سے بالکل مستغنی ہو۔

اس غرض سے ایک نئی مجلس کا انتخاب ہوا۔ منتخبہ مجلس نے
 ایک سب کمیٹی قائم کی جس کے اکثر اعضاء، مشہور انقلابی مصنف جان رُڈو
 Rousseau (۱) کے شاگرد تھے۔ انھوں نے اسی اصل اصول کو تمام
 نظام و قوانین کا محور قرار دیا کہ "السلطنة للشعب وحده"، حکم و تسلط
 صرف قوم ہی کے لیے ہے۔ اور ایک نیا نظام مرتب کیا جو تکلیف (شاہی شرتک)

(۱) جان باک روسو مشہور فرانسیسی مصنف اور انقلاب فرانس کے ممکنہ اول میں سے ہے۔
 ۱۷۵۷ء میں اس نے اپنے افکار سیاسی ایک کتاب کی صورت میں شائع کیے۔ اس میں ہر طرح
 کے استبداد و بی دہلوئی کو ظلم اور معصیت بتلایا تھا اور جمہوری حکومت کی اہل فرانس کو ترغیب
 دی تھی۔ جمہوری حکومت کے اُس نے متعدد نظام درست کیے تھے، اور سب کا
 اولین اصول قوم کے تمام طبقات و جماعات میں مساوات قرار دیا تھا۔ ۱۷۶۴ء میں میرا
 ہوا اور ۱۷۹۹ء میں ہر عالم دہلائی و فساد پائی۔ نقاب موسیقہ کو بصورت ارتقام و خطوط
 مدون کرنے کا وہی موجد ہے۔

سے بالکل خالی تھا۔ یہ نظام تاریخ انقلاب میں ”دستور سنہ: ۱۷۹۳ء“ کے لقب سے مشہور ہے۔

لیکن دوسرے سال یہ دستور بھی نہ رہا۔ یہ دور انقلاب حقیقت
انسانی جذبات کی شورش، اذہان کی طوائف الملوک، اور طبیعت انسانی کے مطالب
مفرطہ کا ایک بھائی دور تھا۔ فرانسیسی قوم جو مدت سے محفل تھی، سوچ سکتی تھی مگر کچھ
کر نہیں سکتی تھی۔ لوگوں کی مثال (بقول ویکٹر ہوگو Victor Hugo) ”
بالکل ان قیدیوں کی سی ہو گئی تھی، جو مدۃ العمر قید خانے میں رہ کر آزاد ہوئے ہوں اور
جیل کے احاطے سے نکل کر جب آسمان کی کھلی فضا کے نیچے پھینچیں تو حیران ہو کر رہ جائیں
کہ اب انھیں کیا کرنا چاہیے؟“

یہ حالت قدرتی ہے اور ہمیشہ ایک دور کے اختیار اور دوسرے
کے آغاز کا درمیانی حصہ دینے ایسی ہی حالتوں میں کاٹا ہے۔ فرانس بھی اس میں
مبتلا تھا۔ دستور مرتب ہوتے تھے اور پھر نئے دستور کا مطالبہ کیا جاتا تھا حکومتیں
تعمیر کی جاتی تھیں اور پھر ڈھالی جاتی تھیں۔ ۱۷۹۵ء میں نئے دستور کا اعلان ہوا
اور ۱۷۹۹ء تک قائم رہا۔ اسی اثنا میں فرانس اور یورپ میں جنگ شروع ہو گئی
جسکی بناوٹ کہ دراصل فرانس کا انقلاب حکومت ہی تھا۔ اس بیرونی مصروفیت
سے اندرونی نزاعات کی قوت مٹا گھٹ گئی۔ یہاں تک کہ حالات نے
ایک دوسرے انقلاب کا صفحہ اٹھا اور ملوکیت جو فرانس سے چلی گئی تھی،
پھر دوبارہ بلالی گئی۔

اب تک سرشتہ حکومت ڈاکٹروں کی ایک جماعت کے ہاتھ میں

تھا اور مختلف اداری و انتظامی اور مالی و انتظامی محاسن بھی قائم تھیں۔ اب انھوں نے دیکھا کہ زیادہ عرصے تک حکومت اپنے قبضہ میں نہ رکھ سکیں گے۔ وضع ملکی کو جیسی نہ کسی طرح جنگی مہلت سے فائدہ اٹھا کر بدل دینا چاہیے۔ اسی سیاست کا نتیجہ وہ انقلاب بنا اٹھا، جو ۱۸ نومبر ۱۹۹۰ء کو وقوع میں آیا، اور شہنشاہِ پاکستان (پنولین بونا پارٹ) کی اعانت سے پانچ سوانائین ملک کی مجلس فوجی قوت سے توڑ دی گئی، اور اس طرح محمد (کرامول) کی تاریخ انگلستان کا پھر عائد ہوا جس نے شخصیت کو شکست دے کر، پھر خود اپنی شخصیت سے ملک کی جھوٹ کو شکست دی تھی!

اب ایک نئی مجلس اس غرض سے منتخب کی گئی کہ نئے نظام و دستور کو مرتب کرے۔ چنانچہ اٹھویں سال انقلاب کا دستور شائع کیا گیا۔ یہ دستور فی الحقیقت (بونا پارٹ) کا گھڑا ہوا ایک کھلونا تھا، جو فرانس کو ہلاک سے رکھنے کے لیے بنایا گیا تھا۔ بظاہر ایک جمہوریت قائم کی گئی جس میں دستور جمہوری کے تمام اعضاء و وجوہ موجود تھے، مگر دماغ کی ایک جگہ فصل کا عہدہ قائم کیا گیا جو بیس برس کے لیے نامزد کیا جائے گا اور جو جمہوریت کی طرف سے فرانس پر حکومت کرے گا۔ تمام اعمال کا تعین، تمام فوج کی قیادت، صلح و جنگ کا اختیار، تمام اداری و انتظامی قوتیں سرِ شہنشاہِ آخری، اسکے سپرد کر دی گئیں۔ اسکی معاونت کے لیے دونائب بھی رکھے گئے مگر فی الحقیقت وہ اپنے تمام کاموں میں ایک خود مختار حکمران اور شہنشاہِ مطلق تھا۔

اس جمہوری شہنشاہی کے تحت پر (پنولین بونا پارٹ)

(۷)

یہ سب کچھ ہوا لیکن انقلاب، فرانس اپنا پورا کام کر چکا تھا۔ فرانس میں یہ دور بھی گزر گیا۔ اس کے بعد ملوکیہ و مطلق العنانی کا ایک نیا دور شروع ہوا۔ تمام یورپ میں نظام مقیدہ کی حکومت داخل ہوئی۔ فرانس میں بھی انگریزی نظام دستوری قائم کیا گیا۔ بایں ہمہ آخر میں فتح جمہوریت ہی کو ہوئی اور وہی انقلابی فلسفہ کا نام کردہ اصل اصول بغیر کسی تغیر کے تمام قوانین کا بنیاد قرار پایا کہ ”السلطۃ للشعب وحده“ یورپ کے دیگر حصے میں اگرچہ اس انقلاب کا اثر ملوکیہ مقیدہ سے آگے نہ بڑھا، مگر فی الحقیقت ہر دستور و نظام حکومت میں بصورت مختلفہ یہی اصل الاصول کام کر رہا ہے۔

(تنبیہ)

اس مضمون میں جا بجا حکومت مقیدہ، ملوکیہ، دستوری، وغیرہ کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ حکومت، مقیدہ، سے مقصود وہ نظام حکومت ہے جس میں گویا شاہ کے حقوق و تسلط حکم کو برقرار رکھا گیا ہو، لیکن قانون و آئین کی پابندی کے ساتھ حکومت کی جائے ”ملوکیہ“ مقیدہ، سے بھی وہی مقصود ہے۔ ”دستوری“ سے مقصود پارلیمنٹری حکومت ہے جس میں پادشاہ قانون و جماعت کے ماتحت ہو، اور یہ ”نظام انگریزی“ کے لقب سے مشہور ہے۔ صرف ”ملکیہ“ سے مراد حکم مطلق یا شخصی حکومت ہے ”جمہوری“ نظام حکومت پادشاہ کے

بالکل خالی ہوتا ہے۔ حکومت صرف فاک کی اکثریت کرتی ہے اور نظم اداری کے لیے ایک شخص یا کم صدر منتخب کر لیا جاتا ہے۔ یہی طرز حکومت آجکل امریکہ اور فرانس اور بعض چھوٹی چھوٹی جماعتوں کا ہے۔

آجکل کی اصطلاح کے مطابق اسلام ملکیت مقیدہ یا نظام دستور انگلستان کے مطابق حکومت قرار نہیں دیتا جیسا کہ غلطی سے بعض لوگ سمجھتے ہیں، بلکہ اس کا نظام خالص جمہوری اور شائبہ شخص ملکیت سے کلیتہ پاک ہے۔
کما سبائی انشاء اللہ تعالیٰ۔

الحریۃ والاسلام نظام حکومت اسلامیہ

وآخر ہم شہور بدھم (۲۶:۲۲)

(۶)

توطیم مباحث اثنیہ

اور مباحث گذشتہ پر ایک اجمالی نظر

(۱)

”انقلاب فرانس“ یورپ کی موجودہ جمہوریت و حریت کا حریف تسلیم کیا جاتا ہے۔ ہم نے مختصر طور پر اس کے اعلانات و اساسات کی تشریح کی تاکہ آئندہ مباحث کے سمجھنے میں آسانی ہو۔ گذشتہ نمبر میں فرانس کا جو ”منشور حریت“ نقل کیا ہے اور جس میں بنیادی حریت و مساوات

بیان کیے گئے ہیں، اس سے اگر شرح و تکرار مقاصد و اعادہ مطالب کو الگ کر دیا جائے تو اصل اصول نظام جمہوریت کے وہی چند دفعات رہ جاتے ہیں جنکو اس مضمون کی اولین قسط میں ہم نے بیان کیا تھا اور پھر ابھی تھوڑا ہی عرصہ گزرا ہے کہ مکرر دہرائے گئے ہیں۔ خیر بصورتِ عہدِ مراد، منع حکم ذاتی مساوات، حق انتخاب رئیس، اور اصول شوریٰ، یہی چار دفعات اصل اصول قرار دیے جاسکتے ہیں۔ اگر ان عناصر مرکبہ کی بھی تفہیم کی جائے تو پھر صرف ایک ہی اصل الاصول آخر میں باقی رہ جائے گا یعنی ”منع حکم مطلق و ذاتی“ یا ”سلطۃ للشعب وحدہ“، حق تسلط صرف قوم ہی کو حاصل ہے۔

احکام اسلامیہ و نظام خلافتِ راشدہ

انجین دفعاتِ ربیع نظام جمہوریتہ کو پیش نظر رکھ کر ہم نے احکام اسلام و اعمالِ مسلمین اولین کا تفحص کیا تھا، اور ایک ایک دفعہ برترتیب ترتیبِ رجحان کی تھی۔ گو بحث اجمالی، اور نظر سرسری تھی، تاہم صبیحِ تلخ نکات پہنچیں ضرور رہنا ہوئی ہوگی:

(۱) اسلام ہر قسم کے ذاتی و شخصی تسلط کی نفی مطلق کرتا ہے۔ اس نے روزِ اول ہی سے جو نظام حکومت قائم کیا، وہ خالص جمہوری اور شائبہ شخصیت سے پاک تھا۔ تصریحاتِ کلامِ اللہ اور سنتِ مسلمین اولین سے بغیر کسی توجیہ و تاویل کے ثابت ہوتا ہے کہ ”حکومت جمہوری کی ملک ہے۔ ذات اور خاندان کو اس میں دخل نہیں“، یہی اصول خلاصۂ نظام جمہوریتہ حاضرہ ہے۔

(۲) نفی حکمرانی کا پہلا نتیجہ مساوات عمومی افراد بشر ہے۔ یعنی غلامی، ملکی، قومی، اور مال امتیازات کو کھٹکتے نہیں۔ اسلام نے پہلے ہی دن اعلان کر دیا :
 ”وہیسی لاہد علی لاہد فتنی“، لاہد بن وھوئے، ”ہر کسی ایک انسان کو دوسرے انسان پر کوئی فضیلت نہیں ہو سکتی، الا اسکی دینی فضیلت اور حسن عمل۔“
 (۳) نظام جمہوریہ کا تیسرا رکن رئیس جمہوریہ، اور اسکا تقرر بذریعہ انتخاب ہے۔ رئیس جمہوریہ کو اسلام خلیفہ کہتا ہے اور ”اجماع“ سے مقصود قوۃ اکثریۃ انتخاب ہے۔

(۴) اسی ضمن میں تکمیل جمہوریہ صحیحہ کے لیے ضرورت تھا کہ خود ”رئیس جمہوریہ“ کو عام افراد ملک کے مقابل میں کوئی امتیاز خاص حاصل نہ ہو۔ مساوات حقیقی کے یہ معنی ہیں کہ جس شخص کو رئیس جمہوریہ منتخب کیا گیا ہے، وہ اپنے تمام حقوق قانون و مال میں کسی ایک عام باشندہ شہر کے نظر آئے۔ پس اس حیثیت سے بھی تفصیلی نظر ڈالی گئی تو اسلام کا خلیفہ اس شان میں سامنے آیا کہ بٹٹی ہوئی چادر اور دو وقت کی غذا کے سوا اس کے پاس کچھ نہ تھا !

(۲)

ان مباحث کے ضمن میں ہم پر اس سے بھی زیادہ خصائص الکیہ اسلامیہ کا انکشاف ہوا۔ ہم نے صرف یہی نہیں دیکھا کہ جو کچھ آج جمہوریہ و حریت، اور مساوات و آئین کے نام سے دکھلایا جا رہا ہے، وہ سب کچھ اسلام کے پاس موجود ہے، بلکہ یہ بھی نظر آئے کہ موجودہ عصر تمدن کے یہ تمام مناظر خیراتیک اس حقیقت حتمی و اخصابیت سے خالی ہیں، جس کو ترہ سو برس

پٹے وہ ظاہر کر چکا ہے۔

(یورپ کی ناکامیاب جستجوئے مقصد) (اور انقلابی فتنے انش کی ناکامی)

حریت صحیحہ اور اسلام کے تعلق پر بحث کرتے ہوئے دو پہلو پیدا ہو جاتے ہیں۔ ایک پہلو بحث کا یہ ہے کہ آج یورپ کے بازار حریت میں بہتر سے بہتر جو متاع دکھلائی جاسکتی ہے، وہ ہمارے امانت خانوں میں سرحدوں سے موجود ہے۔

دوسرا حصہ وہ ہے جس میں نظر آتا ہے کہ صرف وہ متاع ناقص ہی نہیں، بلکہ اس سے بھی اعلیٰ و اشرف اشیاء ہمارے پاس موجود ہیں۔ ہم گزشتہ مباحث میں اس دوسرے حصہ بحث پر بھی کہیں کہیں نظر ڈالی ہے اور اس کا خلاصہ مندرجہ ذیل ہے:

(۱) اسلام نے اپنے نظام حکومت سے بجلی پادشاہ کے دھوکے کو خارج کر دیا اور ایک کامل جمہوریت قائم کی جس میں صرف ایک پریسڈنٹ با اسم خلیفہ رکھا گیا ہے۔ برخلاف اس کے یورپ میں جمہوریت کی تحریک اب تک پوری طرح کامیاب نہ ہو سکی۔

اسکاٹلر حصہ اب تک تاج و تخت و فرمانروائی کے آگے عاجزی کرنے پر مجبور ہے۔ امریکہ اور فرانس، صرف یہی دو بڑی جمہوریتیں انقلابی فتنے انش کا کامیاب نتیجہ ہیں۔ ان کے علاوہ چند چھوٹی چھوٹی جمہوریتیں

میں مگر ان کا شمار بڑے بڑے ملکوں میں نہیں۔

(۲) انقلاب کی اصل روح مساوات ہے۔ اور صرف شاہی اقتدار و تسلط کے روک دینے ہی سے جمہوریت صحیحہ قائم نہیں ہو سکتی۔ تاوقتیکہ نوع بشر میں مساوات حقیقی قائم نہ ہو۔ اس بنا پر گونزالس کے انقلابی شاہی اقتدار کی مطلق العنانی سے دنیا کو نجات دلا دی، تاہم وہ ”مساوات حقیقی“ کے قیام میں کامیاب نہ ہو سکا۔ مختلف درجات و طبقات امت کا اختلاف بدستور باقی ہے۔ دولت کے اقتدار کی لعنت سے اب تک نیا نیا نجات نہیں پائی، اور تیرا دنے واسطے کے عذاب الیم کی زنجیر اب تک اس کے پالٹوں میں پڑی ہے۔

(۳) یہ کیا ہے کہ اب تک پادشاہ ہے جو ملکی خزانے سے کروڑوں روپیہ لیتا اور بادشاہ ایک عالم باشندہ شہر ہونے کے عام باشندوں سے ارفع و اعلیٰ رہتا ہے؟

اب تک وہ عظمت و جبروت کے اس عرش مقدس پر متمکن ہے، جہاں تک زمین کے عام باشندوں کی رسائی نہیں؟

شاہ انگلستان ستر لاکھ پچاس ہزار روپیہ ہر سال تنہا اوپر خرچ کرتا ہے اور جرمنی کا حکمران نوے لاکھ۔ پھر کیا باایں ہمہ یورپ کو مساوات انسانی کے ادعا کا حق حاصل ہے۔

اسکی آبادی اب تک ان امیروں کے ایوانوں سے لڑکی ہوئی ہے جو چاندی سونے کے کھنڈ میں اپنے ہم جنسوں کے ساتھ سبکدوش کر سکتے

ہیں۔ پھر وہ مساوات کہاں ہے جس کے فرائض نے تمام الکاثاں یورپ کو اپنے
پیروں میں جیسا لیا ہے؟

لیکن اسلام نے روز اول ہی سے مساوات کی حقیقی تصویر دنیا
کو دکھلا دی۔ اسکا اولین قدم پادشاہ جس طرح زندگی بسر کرتا تھا تم بڑھ چکے ہو
اس کے خلفائے صاف کہہ دیا کہ ”محدثان وقوفی وقوة اہلی“، یعنی ہجر کو صرف
دو جوڑے کپڑے کے اور اپنی اور اپنے اہل و عیال کی مایحتاج غذا چاہیے اور بس۔
حضرت تم للرسلیں نے قبیلہ مخزوم کی ایک عورت کی نسبت
روسا اقرنیش سے، حضرت (ابو بکر) نے اپنی خلافت کی اولین مجلس میں، حضرت
(معاذ) نے سردار رومی کے آگے، (مغیرہ بن شعبہ) نے ایرانی سپہ سالار کے سامنے
اور اوجا جادین میں رومی سپہ سالار کے آگے اس کے منجھڑے، یہ تقریریں کی تھیں
اگر تمام گذشتہ نمبروں میں پڑھو، اور پھر مساوات یورپ کا مساوات اسلامی
سے مقابلہ کرو!

(۲) لیکن مساوات کے بھی تین درجے، اور اسکی مختلف قسمیں ہیں
یہ سچ ہے کہ انقلابی انسان نے اپنے اعلان حربت میں تمام اپنا وطن کو مساوی قرار دیا
لیکن کیا تمام اپنا آدم کو بھی درجہ و حقوق میں مساوی قرار دے سکا؟ وہ عدم متاد
جو ایک محدود درجہ زمین میں جو، زیادہ مستحق نفر میں ہے، یا وہ، جو تمام دنیا اور تمام
کی تمام قوموں میں پھیلا ہوا ہو؟ اگر تم ایک سر زمین کے رہنے والوں کو ایک درجہ
میں رکھنا چاہتے ہو تو دنیا کے دنگ کا اصلی علاج تو نہ ہوا۔ دنیا اس مساوات کیلئے
تیار ہے جو اپنے وطن کی طرح مختلف رنگوں اور قہروں کا امتیاز بھی شام سے

اور اسودا بیض، مغرب و مشرق، متحد و غیر متحد، غرض کہ خدا کے نام بندوں کو ایک جیسے میل کر رکھ کر دے۔ تم ابھی ابھی انقلاب انگیز کی سرگزشت سے فارغ ہوئے ہو۔ تم نے وہ اعلان حریتہ پڑھا ہے، جسکو تاریخ عظمت کے ساتھ اپنی سینے سے لگائے رکھتی ہے، لیکن کیا اس میں دل سے لیکر آخر تک کسی جگہ بھی اس مساوات کا ذکر ہے جو کسی خاص سرزمین کو نہیں بلکہ تمام عالم کو اپنا پیغام نجات سنا جاوے؟ اسکی ہر دفعہ کو کمر پڑھ لو۔ تم ہر جگہ ”وطن“ ہی کا نام پاؤ گے، اور انقلاب انگیز کا بلند سے بلند مساوات کا خیال اس سے زیادہ نہ ہوگا کہ ”فرانس“ کا ہر باشندہ ایک دوسرے کے برابر ہو جائے۔

لیکن خدا کی زمین پر صرف فرانس اور یورپ ہی اس کے اقوام سے آباد نہیں ہے۔ اپنے اس غم کے لیے کہاں مرجع ڈھونڈھے، جس نے ایک قوم اور وطن کو دوسری قوم اور وطن پر ترجیح دیدی ہے؟ یورپ سے اسکو تسکین نہیں مل سکتی، لیکن اسلام کا یا تو اسکو مرخص کرنا ہے۔ اس نے صرف اپنے وطن اور سرزمین ہی کو مساوات ابھری کا حقہ کر نہیں سمجھا، بلکہ اسکا اعلان ایک عالمگیر مساوات کا فرمان تھا۔ جسے اس نے کہا کہ۔

یَا اَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا	”ایسے لوگو! تم نے تم کو دوسرے سے
مَنْ ذَا الَّذِیْ يَرْفَعُ رُءُوسَهُ فَاِذَا رَاٰهُ سَاوِیًّا	کہا تم کو: نہ جیسے دیکھا، نہ تو تم کو
مَنْ ذَا الَّذِیْ يَرْفَعُ رُءُوسَهُ فَاِذَا رَاٰهُ سَاوِیًّا	مختلف و متوحد اور نہ امتداد و تفریق میں
لَا فَرْقَ بَيْنَکُمْ وَبَيْنَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا	تقسیم کرنا۔ لیکن اس اختلاف

اتفاقہ ! (۳۹ : ۱۳۰) قوم انسل سے کوئی امتیاز و شرف حاصل نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس سے مقصود صرف یہ ہے کہ تم باہم ایک دوسرے سے شناخت کیے جاؤ۔ ورنہ تم میں سب سے زیادہ اللہ کے آگے افضل وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی اور نیک اعمال ہے !

تو اسکا اعلان مساوات صرف مکہ اور حجاز ہی کیلئے نہ تھا بلکہ تمام عالم کے لیے تھا !

اسلام صرف وطن ہی کی محبت لیکر نہیں آیا۔ اس کے پاس تمام عالم کے عشق کا پیغام ہے۔ اس نے جو کچھ کیا تمام عالم کے لیے کیا، اور صرف یہی تھا جو یہ کر سکا : وما ارسلناک الا کافۃ للناس تشیروا و قد بیا (۳۴ : ۲۲) دنیا کا خدا "رب العالمین" تھا، جسکی ربوبیت عالم میں کوئی خصوصیت وطن یا مقام نہیں۔ پس اسکا پیغام امن و نجات بھی "رحمۃ للعالمین" ہو کر آیا کہ : وما ارسلناک الا رحمة للعالمین (۲۲ : ۱۰۴)

(۴۲) اگر یورپ مساوات انسانی کے اصلی راز کو الیٹا تو اشتراکیتہ (سوشیالزم) کی بنیاد نہ پڑتی۔ امرائے اقتدار، دولت کی ظالمانہ تقسیم، طبقات عامہ کی تذلیل و تحقیر، ارباب اقتدار کا استبداد، جماعات و افراد کا قانونی امتیاز یہ اور اسی طرح کے اسباب ہیں، جنکی وجہ سے اشتراکیتہ کی بنیاد پڑی اور رد و رد بروز بڑھتی جاتی ہے۔ یورپ کے ادعا و مناسبات کی سماعت کرتے ہوئے کوئی وجہ نہیں کہ ہم اشتراکیتہ کی شہادت سے کان بند کر لیں۔ ابھی لوگوں کو دو سال پیشتر کا وہ موقع بھلایا نہ ہوگا جب مسٹر (لائڈ جارج) نے امرائے انگلستان کے

ٹیکس سے ہری ہونے کے خلاف سنی کی تہی اور اعلیٰ وجہ سے طبقہ خواص میں ایک سخت جوش پھیل گیا تھا

(مخبرہ مباحث ہفتہ)

پس ان مباحث کے بعد اب ہمارے لیے صرف دو متر لیں اور باقی رہ گئی ہیں:

- (۱) حکم ”مشورہ“ اور ”اصول شورا اسلامیہ“۔ اس کے ضمن میں ان آیات کریمہ پر ایک مفسرانہ نظر ڈالنی چاہیے جنہیں حکم شوریٰ دیا گیا ہے۔
 - (۲) بعض شکوک و اعتراضات کی تحقیق جو اس بارے میں پیدا ہوتے ہیں۔ انرا نچر وہ شبہات جو انقلاب عثمانی کے اثرات میں بعض جرائد و مجلات میں شائع ہوئے تھے، اور حال میں ایک تحریر کے ذریعہ ان کا اعادہ بھی کیا گیا ہے۔ یہ تحریر روزانہ (پسہ اخبار) لاہور میں شائع ہوئی ہے۔
 - آئندہ نمبر سے ہم ان دونوں بحثوں کی طرف توجہ ہوں گے۔
- واللہ اعلم بالصواب (منقول از المآل)

SIDDEEQ BOOK DEPOT

صدیق بکڈپو این آباؤ لکھنؤ

LUCKNOW

(فہرست کتب)

ہر مہینہ نئی کتابیں آتی ہیں جو کہ دنیا یا تو اس بکڈپو میں مل سکتی ہیں یا ان کی کاپی تعداد اس بکڈپو میں موجود ہے۔ یا جو آسانی سے بکڈپو کی معرفت دنیا کی جاسکتی ہیں۔ ان کے علاوہ اور بھی جدید ہفت روزہ کی کاپی اسٹاک میں موجود ہیں جو کہ بغیر رشور سے بکڈپو سے دریافت کیے۔ اسکوئی کتابیں اسٹیشنری وغیرہ بھی کفایت روانہ ہوتی ہے۔

(قواعد وضوابط)

۱۔ خریدار دن کو چاہے کد فرمائش کئے کے بعد ملاحظہ فرمائیں کہ خط میں اپنا پتہ تحریر کیا ہے یا نہیں۔

۲۔ خریدار دن کو چاہے کہ اپنا پتہ صاف و خوش خط لکھیں۔ یہ بین اپنا نام مقام ڈاکخانہ و ضلع تحریر کریں

ڈاکخانہ کا نام لکھنا ضروری ہے تحصیل اور گرنہ وغیرہ کئے کی ضرورت نہیں ہے۔

۳۔ ہر پتہ خریدار کو زیادہ مال کی خریداری پر ایک روپیہ کی کمی یا زیادہ کی کمی ضرورت میں

۴۔ ہر پتہ خریدار کو یا جن کو خرچ میں کفایت نظر رہو قریب قریب اسٹیشن کا پتہ لکھیں۔

۵۔ جو لوگ مال سنگار بلاوہ واپس کرینگے ان کا نام بہ معاملہ لوگوں کی فہرست میں من کو کیا جائیگا۔ اور ان کے

نام کد کسٹمر لیٹ و انڈیا جائیگا لیکن اس کے علاوہ کوئی خاص قانونی چارہ جوئی نہیں۔ یا اسے لوگوں کے ذرا دینا ہم چھوڑ دیا جائیگا

۶۔ مبلغ چھوٹے چھوٹے کی خریدار کو محصول ریٹ و ڈاک سٹامپ کی قیمت پیشگی آلی چاہیے۔

۷۔ فرمائش روانہ کرنے کے دسویں روز اگر مال نہ بھیجے تو دس روپے کا رشور سے یاد دہانی فرمائی جائے۔

پتہ - منجھڑی بکڈپو - اسٹیشن آباؤ لکھنؤ

مجموعہ کلام مظہری خاتمہ نامہ مولوی مفتی احمد صاحب لدھی الہ آباد علیک کی توفیق اور تدریسی نظروں کا بہت مل

قابل قدر مجموعہ اگر شاعری سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو ایسی قسم میں سے ہے۔ علیحدہ کتاب کی صورت میں
جیسی مولیٰ سنگین نظر میں قابل سے مزین ہر قسم کی کمالی قیمت (۳۴)

اقبل صمدین خاتمہ شہانوی کے قلم سے ایک اعلیٰ ناول جس کا پلاٹ بہت دلچسپ ہے۔ علاوہ
جذبات فطرت سے معمور جو عشق کی لگاؤ میں اور حسن کی فوسلانیان عجیب و غریب ازمین انظہار میں
یہ خوشگوار کتاب کی ہر طرف سے ایک آلہ دیری رکھتی ہے۔ اور ہر طبقہ میں تخیل پر آشغارش ہے۔ یہ
خداوند صانع معاشرت کی غرض سے لکھا گیا ہے۔ اس میں اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ اتحاد خیال
مرد و عورت کی آئندہ خوشحال زندگی کے لیے سب سے زیادہ ضروری ہے۔ لیکن والدین اس بات
کو اکثر نظر انداز کر جاتے ہیں اور غریب و غلط فہم تمام عمر بزرگی سے گزارتے ہیں۔ عشتا دی کہنے
سے پہلا اگر اس کتاب کو نظر ڈال لیا جائے تو یقیناً پڑھنے والا فہم میں رہے گا۔

کیا یہ کمالی زبان اور کیا یہ لحاظ خیالات کتاب ہر طرح قابل قدر ہے۔ لکھناوی چھپائی دیدہ زیب
اور مائٹل نظر میں قیمت صرف (۳۶)

جہانگیر بن یوسف | ہر جی زبان اور مشاعرہ الہلال مصر کے ایک مشاعرہ الہلال
اول کا ترجمہ جہاں جلیقہ الملک کی پالیسی جماعت بن یوسف کے مطلقہ معراج اور عبداللہ ابن زبیر
محرکہ کو کیا محاورہ عبداللہ ابن زبیر کی شہادت۔ خلافت کے مدعی اور ان کے جوڑ توڑ
حسن نامی ایک نوجوان کا عرس کی ایک شہور روٹی پر عاشقی ہونا۔ اور اس عشق کی کئی و
خفیات میں مبتلا ہونا عرس دوصال کے تذکرے۔ رزم، ہزم کے بین و پس انداز
الہامی عورت میں بہان کیے گئے ہیں۔

اس کتاب کے لکھنے سے اس زمانہ کے کھڑی جنگ اور رسم و رواج پر بھی کافی روشنی پڑتی
ہے۔ ترجمہ کی خوبی کے لیے وسیلہ شہور اسلیم ندوی سب ایڈیٹر جہانگیر کا نام کافی ہے۔
کاغذ عمدہ کلمہ قیمت (۳۸)

ملنے کا پتہ صمدی بکسٹری آفین آباد لکھنؤ

تھیاقیر مکار فقیروں کی چال بازی ظلم و ستم اور قافریکا پردہ فاش کیا ہے۔ ان بد معاشوں کی جانوں سے محفوظ رہنے کے لیے اس کتاب کو ایک بار پڑھ جائیے۔ صلیب نامی ایک لڑکی کا ایک مکار فقیر کے دام میں گرفتار ہونا۔ اور مصائب میں مبتلا ہونے پر پر بھی اپنی عصمت کی حفاظت کرنا۔ آخر کار ان بد معاشوں کا بھانڈا پھوٹنا اور لڑکی کو بچا لیتا۔ بہت ہی درد انگیز ناول ہے۔ اسکی اشاعت سے مقصود صرف پیسہ کمانا نہیں ہے۔ بلکہ اہل لکسکون خرم خورون کی عیاریوں سے باخبر کرنا ہے۔ قیمت (۱۲۱)

مجاہد فیہ سن پیرس کا محاصرو۔ اہل فرانس کا انداز مذاہمت۔ قیصر جرمنی کی پولیسنگ جلیں اور اسکا جواب اتحادیوں کی طرف سے غنیمت پر تصویریں کے جان توڑ خط۔ ہندوستانی افواج کی مدد اور اہل فرانس کی گلو خلاصی۔ جنگ، رپ کے حیرت انگیز حالات۔ جدید آلات جنگ کا استعمال۔ پیرس کی تباہی۔ تاریخ کی تاریخ قصہ کا قصہ۔ ایک حسین مجوبہ کا جذبہ وطن پرستی اور اس کے شجاع بہت ہی دل آویز پیرایہ میں ہیں۔ قیمت (۱۲۸)

حیرت انگیز شہر ایک نوجوان سادہ دل کا ایک حسینہ کے دام محبت میں گرفتار ہونا۔ صد ہا مصائب کا مارا کر کے آخر کو ہر مقصود کو یا الدنا ضمنی طور پر بہت سے دلچسپ واقعات آگے ہیں۔ جو بذات خود ایک دلن کھتے ہیں۔ مزدوروں اور سرمایہ داروں کی کشمکش۔ خود غرض پارٹیوں کی خود غرضی اور مزدوری پیشہ طبقہ کے ہنگاموں سے ملک کی تباہی عجیب و غریب حیرت انگیز واقعات۔ مختلف جماعتوں کے لیڈروں کا دلچسپ مکالمہ۔ زبان اعلیٰ درجہ کی۔ اگر قصہ سے قطع نظر کچھ تاحیم ادبی حیثیت۔ یہ کتاب دیکھنے کے قابل ہے لکھائی چھپائی نفیس قیمت (۱۲۸)

ہلنے کا پتہ ہے۔ بیرونی بلڈ پولیٹکس

سراپیتھن فیشن ہستی کے ملکات الخ اعیان کی تقلید کا قابل عجز تہجہ موجودہ تعلیم اور کار بار تجارت
 کا موازنہ ایک ایسے دستانی نوجوان کا ایک ایسے دین الیڈی سے شادی کرنا۔ آخر میں اس بیوہ کے سلوک
 سے دست حرست ملنا قصہ کے علاوہ بہت سے اخلاقی مضامین بھی مکالمہ میں آگئے ہیں ایک حلال
 کی فضیلت پر نہیں کہ نیک کو شش لگی ہو۔ اسکا پڑھنا اخلاق پر اچھا اثر ڈالتا ہے۔ قیمت (۸۰)
طواف زمین جو پیش کرن مشہور ناول نویس کے ایک نیا ناول کا ترجمہ ارشد تھانوی کے قلم سے
 جو رائل ویزی اور زبان کے اعتبار سے قابل دید ہو۔ ایک پین بازی لگا کر بدینہ نگارم دنیا کے گوشوں
 آتا ہے۔ اس سفر میں اس نے جو عجائب و غرائب کیے سب کتب میں ناول کے پیر میں پڑھ لکھا ہی چھپائی نہیں ہے
آثار سیاحتی بھوپال کے قریب سیاحتی نامی ایک مشہور تاریخی مقام پر۔ وہاں کے مناظر عجیب و غریب ہیں
 بعض شکستہ عمارات اور کھنڈرات میں قدیم نقاشی اور فن مصوری کے جو نمونے پائے جاتے ہیں انھیں دیکھ
 حیرت ہوتی ہے کہ زمانہ گزشتہ میں کیسے کیسے ہر فن میں موجود۔ بودھ مذہب کے صد ہا گنبد اور منار
 وہاں مسجد ہیں جن کے دیکھنے کیلئے امریکا اور رومنی ملک کے لوگ آتے ہیں۔ اور یہاں کے تاریخی حالات
 اور معلومات سے ملامت ہو کر جاتے ہیں اور انکی اشاعت کر کے لاکھوں روپیہ پیدا کرتے ہیں۔ جناب
 ارشد تھانوی نے وہاں کی سیر سے لطف اندوز ہو کر دہلے کے تاریخی حالات اور نقش و نگار کو مخصوص
 اپنے شاعرانہ انداز میں صفحات کاغذ پر نمایاں کیا ہے۔ کتاب مصنف کی طبع اور انتم اور تصاویر
 آراستہ ہے۔ الفاظ کی عمدگی اور تراش و خراش خاص طور پر قابل قدر ہے۔ کچھ شرمناک
 درج کی جاتی ہے۔ ”زنگار ہستی کی دلفریب ان انسان کو کبھی بخلا نہیں دیتے درتین۔
 لطف مشاہدہ کا ذوق خود بخود اسکا ہاتھ پکڑ کر اس مقام کی حسین سائی کر دیتا ہے جہاں فطرت کی
 گھکاریوں کے پیش بہانوں نے اپنی داد طلب خوش منظرئی اسکا انتظار کرتے ہیں۔ قیمت ۱۸۸
ہلے کا پتہ۔ منیر صدیق بکدلو۔ اس آباد لکھنؤ

یہی کے فرائض ایک شے لیف عورت کو سطح زندگی بسر کرنا یا جو شوہر مستقل عورت کی کیا فرائض

ہیں۔ عورت کو سطح سے شوہر کو قابو رکھ سکتی ہے۔ شوہر الگ ہو کر خوش ہو گیا یا غریب ہو گیا اگر اس کی عورت غور سے ٹیوہل تو کھربت کا نمونہ بن جائے۔ یہ ٹیوہل و احمد دہلوی خوب قلم دکھایا ہے۔ قیمت صرف (۴۴)۔

حب وطن مولانا حالی کے قلم سے۔ وطن کی سچی محبت کیا ہوتی ہے۔ بہت ہی دشمن پر ایہ

میں خدمت ملک قوم کی ترغیب دی گئی ہے۔ چون کو ضرور پڑھائیے۔ قیمت صرف (۴۱)۔

آسانی خزانہ ایک پمپ، تصویر قلعہ، ارشد تھانوی کے قلم سے۔ قیمت (۴۱)۔

چھوٹا شہزادہ ایک دل بہلاؤ۔ آسان زبان میں مخصوص چونکہ بے تصویر قیمت (۴۱)۔

قانون فطرت فطرت و قانون فطرت پر ایک طمانہ بطل مضمون، انزوا محسن الملک قیمت (۴۲)۔

انشاء السوان زمانہ خط کتابت سکھانوالی ایک طوطہ کتا جس میں نمونے کے خطوط میں اخلاقی تعلیم کو

بھی مد نظر رکھا گیا ہے خطوط کے جوابات بھی ساتھ ہی ساتھ لکھے گئے ہیں۔ زبان آسان اور طرز پر

دلکش ہے۔ ٹائٹل دلپسند نہیں ہے۔ قیمت (۴۱)۔

میلاد النبی جدید سولوی عبدلرزاق مختار مدنی جدید انداز اور نئی روشی میں یہ میلاد نامہ ترکیبی ہے۔

اگرچہ اس موضوع پر ہزار کتابیں لکھی ہوئی ہیں لیکن کتاب بانی زندگی میں مخصوص ہے۔ اس میں صرف خوش اعتقادی

کی دل خوش کن باتیں ہیں بلکہ دلائل سے ثابت کیا گیا ہے کہ نبی کریم کی ذات الالصفات سرایا تھی

آپ کے اوصاف میں اور اخلاق حسنہ نے دنیا کو کیا سبق ملے۔ اس کتاب کے پڑھنے اور سننے سے دل پر چہرے پڑا رہے۔

ایک کیرت دیگر کارناموں کا دلچسپ نگار۔ دونوں دولہ پیدا کر کے الگو کافی ہے۔ اس کتاب کو غیر مسلم بھی پڑھ اور سن کر فائدہ

ہو سکتے ہیں اس کتاب کے لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ خوارق عادات سے قطع نظر کر کے آپ کے حالات کا صحیح صحیح نقشہ

کھینچا جائے جو آپ کو بطور پڑاؤہ اٹھا سکیں اور محض میلاد کا تہوار کا اصل مقصد حاصل مواد لوگ آپ کی فتنہ

پر بلکہ نواب دین حاصل کریں قیمت (۱۲)۔ پتہ - حدیقہ بکڈپو۔ امین آباد لکھنؤ۔

سیلاب چین غدر ۱۸۵۵ء کی ہولناک داستان۔ کمپنی اور اہل ہند کی کشمکش ارکان کمپنی کے

مجدد قوانین جنہیں سے بعض ہندوستانیوں کے جذبات کے مخالف تھے جن سے ہندوستانی فوج میں بھجان پیدا ہو گیا۔ میکیز نامی فرانسیسی عیار کا انگریز نگر انگریز فوج میں داخل ہونا اور موضع پاکرا انگریزوں کے خلاف ملک میں بغاوت پھیلانا ماراؤ اور تانیا ٹوپا کا انگریزوں سے برسر جنگ ہونا۔ دیگر ہندوستانی رؤساء کا ملک کی حمایت میں لڑنا۔ باقر خان سردار کا خفیہ نیکار پر تقرر اور اس کی حیرت انگیز عیاریاں۔ میکیز کی جالبازیان۔ خفیہ اور باغیوں کی جوڑ توڑ۔ فوج و شکت کے عجیب و غریب کامیابی۔ مسٹر گارڈن کی لڑائی میلانا اور میکیز کے عشق کی داستان۔ بیل کا قتل عبدال نامی باغی کی عیاری خفیہ پولیس کا قتل۔ باقر خان کی گرفتاری اور فرار۔ باغیوں کا قلع و قمع ہندوستانیوں کا انگریزوں کا ساتھ دینا اور ملک کی بغاوت کا فرو کرنا۔ ملکہ سفا کا شہادت افران اور بغاوت کا خاتمہ۔ تاریخ کی تاریخ قصہ کا قصہ صمنہا ہندوستان کے صہ باہا درو کی تذکرہ آگیا ہے جنہیں سے بعض گورنمنٹ برطانیہ کے سامنے تھے۔ بعض مخالف بعض نے ملک کی آزادی کیلئے جانیں لڑا دیں بعض نے برطانیہ کی وفاداری میں اپنے کو قربان کر دیا چڑھ کے دیکھیے کہ تاریخی معلومات سے لبریز کس قدر دلچسپ اور حیرت انگیز ناول ہے۔ ابھی حال ہی میں شائع ہوا ہے۔ قیمت ۵/-

عروس مصر جی، زبدن۔ اڈیٹر الہی لاکھنؤ مصر کے ایک مسکرتہ الارا ناول کا ترجمہ سید ہور احمد زبدی کے قلم سے بہت ہی دلچسپ ہے۔ زبان قابل قدر اور انداز بیان بفریب۔ اس ناول میں صد ہا واقعات تاریخی اور دینی ہیں۔ لایا گیا ہے۔ مصر کے عیسائیوں اور مسلمانوں کے تعلقات رسم و رواج اور سیاسی حالت پر بھی روشنی پڑتی ہے جس کی کشش اور جذبات محبت کے بہت بڑے ٹوکے ہیں۔ قیمت (دو روپے) ملنے کا پتہ ہے۔ غیر صدیقی بک ڈپو۔ امین آباد لکھنؤ

عبدالرحمن ناصر | خلیفہ عبدالرحمن ناصر کے زمانہ کے واقعات۔ اس کا طرزِ تحریر انسانی۔ انسانی زبان کے
 علماء و کارروائے۔ ارکانِ سلطنت کے سیاسی چوڑ توڑ خلیفہ کی منظور نظر ہر کے حالات۔ نہرا
 کے عاشق صادق مسعود کی سعیِ لاحاصل۔ اور اس کا خاتمہ۔ عابدہ نامی ایک تعلیم یافتہ خاتون کا
 کمال۔ سید اور عابدہ کے کیڑے۔ اس کتاب کی جان ہیں۔ ان دونوں کی مزید ارمکائی استفادہ
 و بیعت کے کتابت و مع کرنے کے بعد بغیر ختم کیے چھوڑنا ناممکن ہے۔ یہ کتاب بھی ہو ہی زید ان
 اٹھ اسی سال کی مانتی کی کتابت کر رہا ہے۔ سیٹھ سورا احمد ندوی نے بڑی خوبی سے اس کی ترجمہ
 کیا ہے۔ لطافتِ زبان بھی کتابتِ قلم قدر آور آج تک محض در اہل اپنے پیر سے ہوں گے اس سبب
 افضل یا نیک۔ قیمت ۱۰ روپے

نعتیہ کلام | نامور اور باکمال شاعر نعتیہ کلام کا مجموعہ۔ یہ سب بیڑی کی نظموں میں نعتیہ کلام اس
 بہت بڑے بزرگ راہوگا کا نقد لکھائی جیسا انی نے لکھا ہے۔ قیمت ۱۰ روپے

بیگمات بنگال | مرشد آباد بنگال کی بیگمات کا ایک نیا ہیئت مستور و سبق آموختہ کردہ
 عورتوں کے لیے مخصوص طرز پر نافع ہے۔ اس انتخاب میں بہت احتیاط برتی گئی ہے۔ ادنیٰ تا
 تاریخوں سے لکھے گئے ہیں۔ اسلامی دور و حکومت کی مثال قدر یادگار ہے۔ قیمت ۱۰ روپے

المیرونی | امین شریع حسن رنی (علیگ) نے بڑی کوشش اور زحم سے علامہ ابو یحیٰی میرونی
 کے حالات جمع کیے ہیں۔ ان کے لیے یہ پہلا تحقیق جسے ہندوستان کے حالات کی پوری پوری
 تفسیر میں ہیں۔ وہ ان کے حالات پر کچھ زیادہ مہوشی کی عرض سے سند کرت علم ارب کو حاصل کیا
 انی اس ہند نامی ایک کتاب لکھ کر اہل ہند پر بڑا احسان کیا ہے۔ سچ تو یہ کہ آج وہ جوان حضرات کے
 میرونی کی عظمت کا احساں ہو گا کہ ان کے ہندوستان کا ترجمہ ہو گا۔ ان کے کہنا کی تفسیر
 ملنے کا بہتہ۔ یہ تصدیق بلکہ یو امین آباد لکھنؤ

تاریخ اخلاق یورپ

مشہور حامی عقلیت پروفیسر لکی کی ہینٹل ور علما نے کتاب کا ترجمہ اٹھارہویں صدی اور اس کے ماقبل کی معاشرت - مذہب اور اخلاق کی معلوما کا ایک جامع تاریخہ وضع کیا۔ یہ نہایت دلچسپ اور حکیمانہ کتاب ہے۔ اسکے پڑھنے سے دماغیں روشن اور نظریں وسعت پید ہوتی ہے۔ مترجم مولوی عبدالاجہ صاحب - بی - ۱ - ۷۰ جلد اول (۷۰) جلد دوم (۷۱)

انسانی قربانیان عربی کے چند دل آویز اور مؤثر اصلاحی - معاشرتی مضامین اور افسانوں کا مجموعہ۔ ادب اردو میں یہ کتاب اپنی زلی شان ادبیت کے لحاظ سے بی نظیر ہے۔ (۷۸) سیاحت میں اتنی دلچسپی کام کر دے ارض کے سفر کے دلچسپ حالات - کتاب شروع کر کے چھوڑنے کو ہی نہیں چاہتا۔ قیمت (۷۹)

مجموعہ کلام شبلی علامہ شبلی شرجی کی قوی - سیاسی اور تاریخی نظم نگار کا قابل قدر مجموعہ جن میں کاہرہ شعرا کی جامعیت اور مضمون نگار کے اعتبار سے مونیونین تولنے کے قابل قیمت (۸۱۲) سیاسی انقلاب مصر کے مشہور سچی فاضل جرجی زیدان اڈیٹر آگسٹ لاک مصر کے ایک مشہور ناول کا ترجمہ جمین انقلابات مصر و سوڈان کے حالات افسانے کے پیرایہ میں دکھائے گئے ہیں۔ قیمت رعائتی (۸۳)

تذکرہ آریقا شعراء اردو کا نو تالیف تذکرہ - جب کو خواجہ عبدالرؤف صاحب عشرت لکھنوی نے بہت ہی قابلیت سے ترتیب دیا ہے۔ کتاب کو دلچسپ بنانے میں کوئی قیقتہ نزولداشت نہیں ہوا۔ قیمت (۸۴)

نظم رنگین ادا حضرت کمال کا دوسرا قابل دیدیوان قیمت صرف (۸۴) ملنے کا پتہ - منجھو صدیقی بک ڈپو - اس آ باد لکھنؤ۔

تذکرہ گلشنِ قدیم اردو کے مشہور و معروف قدیم شعرا کا تذکرہ جسے مرزا لطیف علی سندھ نے لکھا ہے۔

علامہ شبلی کی تصحیح اور مولوی عبدالحق سکرستری کی تخریج تھی۔ اردو کے ایک عالمانہ مقدمہ کیساتھ تصحیح ہوا۔

قیمت (عمر)

مشاطہ سخن قدیم و جدید اساتذہ شعراء اردو کے اصطلاحات کا منظر مجموعہ۔ جو فن شاعری

کا راہ نمائے کا مستحق ہے۔ اپنی قسم کی پہلی کتاب ہے۔ فن شعری سے ذوق رکھنے والے فرد

دیکھیں قیمت۔ (عمر)

بزمِ خیال شعراء فارس و ہند کے قصیدہ طلب شعراء اور ان کے متعلق پر لطف تصنیف کو

ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔ یہ کتاب صد ہا تاریخوں اور تذکروں کا لب لباب ہے۔ بہت

ہی دلچسپ ہے۔ قیمت (عمر)

قاسم و زہرا جناب شوق صاحب مصنف عالم کی قابل قدر تصنیف ہے۔ شاعری کے رنگ

میں ایک ڈرامہ ہے۔ قصہ اس قدر دلچسپ پرورد ہے۔ کہ پڑھتے ہوئے کلیجہ تمام نیلے گا۔ شوق

سے آخر تک فارسی اصناف نہ پائیے گا۔ یہ خاص خصوصیت ہے۔ قیمت (۱۲) و (۸)

بدایہ کمال حضرت شیخ جمال مرحوم کے صاحبزادے جناب کمال کھٹوری شاعر ہوا۔

کا دلچسپ بیان

بیانِ خسرو حضرت امیر خسرو رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی۔ علامہ شبلی مرحوم

کے قلم سے۔ قیمت۔ (۱۰)

شبابِ لکھنؤ نصیر الدین حیدر بادشاہ احمدی کے عہد میں دربار لکھنؤ کے حالات بہت

ہی دلچسپ کتاب ہے۔

ملنے کا پتہ بیچر صدیقی بک ڈپو۔ امین آباد۔ لکھنؤ

حجۃ الوداع ایک ہندی اورنا سچھ خاتون کو کس طرح راہ راست پر لایا گیا۔ ابتدا میں وہ کسی بزمِ مزاج اور بزمِ قہقہہ میں گمراہ کرنا خود بخود انتہا درجہ کی نیک نیت اور شوہر کی فرمان بردار ہو گئی۔ نہایت دلچسپ اور توجہ خیز قصہ ہے۔ ملنے کا زیور پہننے والی بیباں خسرو

پڑھیں۔ (۱۳۱)

امیت کی مائیں | ان حضرت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات سے قدر ہیں۔ وہ درحقیقت امت محمدیہ کی بزرگست مائیں ہیں۔ اس کتاب میں آنحضرت کی بیویوں کا مقدس تذکرہ درج ہے۔ جو نہایت صحیح حالات پر مبنی ہے۔ (۱۳۱)

لیڈی ڈاکٹر حلیمہ خاتم | ایک شریف مسلمان خاندان کی لڑکی کا قصہ ہے جس نے لیڈی ڈاکٹر کی سند حاصل کی ہے۔ اوپر آرہ قوم کے لوگوں سے بچکر اسلام کی سچی حفاظت ثابت ہوئی۔ (۱۳۱)

زنانہ خطوط | عورتوں کو خطوط نویسی کا طریقہ بتلانے والی کتاب جس میں بہت سے نصیحت خیز اور کارآمد خطوط بھی درج ہیں۔ (۱۵۱)

تیا پاوچی خانہ | ہر قسم کے ہندوستانی، مسلمان، غرضکہ عجمہ لذیذ کھانے، مروتوں، اچاروں، چٹنوں کے بنائیکے تمام ترکیبیں درج کی گئی ہیں۔ دلچسپیت کے پیرائے میں مرتب کیا ہے۔ (۱۶۱)

قومی گیت | بڑے بڑے قومی شاعروں کے حیدہ کلام درج کیے ہیں۔ پروفیسر اقبال۔ خواجہ الطاف حسین حالی مرحوم مولانا صدیق الدین بک ودودی۔ جودھری نوشی محمد علی۔ اسے وغیرہ وغیرہ۔ قیمت ۵

ان کتب کے علاوہ صد ہا قلم کی کتابیں ہریان موجد میں جرنل ایکسپورت ہو طلب فرمائیے۔

المشہر - **مختصر حدیث** - **کتاب** - **ڈپلو** - **امین** - **آباد** - **لکھنؤ**

خلافتِ اسلامیہ

کا طریق عمل و فقار کا پیر تاؤ۔ دلیلیاں ملک پھر ملک مسلمانوں کے
 بیسیا بیوں اور غلاموں کے ساتھ خداوند پر تاؤ پھر مسلمانوں کے حقوق کا
 خاتمہ اور ان کے باقتدار کان کی تو کی جاتی اور ملی طرح و بہو دے کے
 ان کی سر قور کو کشش سے کو ایک مشہور و سخی یا اصل جہتی زید ان اذلیل
 مسخر متو داہتہ قلم سے لکھا ہوا۔ اور باوجود سخی نصیب کے خلافتِ اسلامیہ
 کے بابرکت زمانہ کو سرا ہے اس کتاب کا نام ایم ٹولون پورا سکا رو

عروسِ مصر

ملاحظہ فرمائیے جس سے میں زمانہ کے ملکی اور سیاسی حالات بھی
 ہوتے ہیں ایک دلچسپ ناظرین و محقق کے کتاب کی دلچسپی کو اور پڑھا
 ہے۔ کیا یہ قابلِ ذکر ہو کہ ہندوستان میں یہ سب سے پہلی بار اردو زبان
 میں پیش کی گئی ہے گا نہ کیا۔ لکھا و لکھا جاتی تھیں جو ۱۹۰۷ء میں
 لکھا گیا ہے۔

مصدقہ کتب خانہ اسلامیہ لاہور

CALL No. ۲۹۷۶.۴ ACC NO. ۱۰۱۵۷۴
 AUTHOR ۱. زکریا علی
 TITLE ۱. قرآن اسلام - الحکمیہ فی الاسلام

2 ۲۹۷۶.۴ ۱۰۱۵۷۴
 ۱. زکریا علی
 ۱. قرآن اسلام - الحکمیہ فی الاسلام

Date	No.	Date	No.

AT THE TIME



MAULANA AZAD LIBRARY ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY

RULES :

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1-00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

